

لے بی سی آرٹ ہیو آف سرکولیشن کی مصدقہ اشاعت

جلد — ۳۱

شمارہ — ۹

صفر — ۱۴۱۷ھ

جون — ۱۹۹۸ء

الحق

مدیر اعلیٰ

بیاد

انگریزی ایڈیٹر
حافظ راشد الحق سمیع

حضرت مولانا سمیع الحق صاحب مدظلہ
ناظم - شفیق فاروقی

حضرت مولانا عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ
مدیر - عبدالقیوم حقانی

فون ۶۳۰۳۲۰ - ۵۲۲۱

اس شمارے کے مضامین

نقش آغاز _____ حافظ راشد الحق سمیع _____ ۲

(سالانہ بحث یا منگائی کا عفریت)

قرآن مجید کا تاریخی کارنامہ _____ مولانا شہاب الدین ندوی _____ ۵

صلیبی دنیا اور اسلام _____ (الحق رپورٹ) _____ ۹

قادیانی اور برصغیر کے مسلمانوں کی جدوجہد آزادی _____ ڈاکٹر محمد سلیم احمد _____ ۱۳

عہد عثمان میں جمع قرآن _____ ڈاکٹر حافظ محمود اختر _____ ۲۲

نو مسلم جرمن خاتون برتیا روز کے تاثرات _____ خالد محمد غازی _____ ۳۵

امریکی نظام تعلیم کا مطالعہ اور عمل _____ ریاض الدین احمد _____ ۳۹

لات، عربی اور منات، ایک مذہبی اور تحقیقی جائزہ _____ مولانا محمد اشرف _____ ۴۶

افکار و تاثرات _____ قارئین بنام مدیر _____ ۶۱

پاکستان میں سالانہ ۱۷۰ روپے فی پرچہ ۱۲ روپے بیرون ملک بحری ڈاک ۶۰ روپے بیرون ملک ہوائی ڈاک ۱۲۰ روپے
سمیع الحق انسٹاوار العلوم تحانیہ نے منشور عام پریس شپاور سے چھپوا کر دفتر سمیع الحق دارالعلوم تحانیہ کوڑہ خشک سے شائع کیا

نقش آغاز

پاکستان کا سالانہ بجٹ یا ٹیکسوں اور منگائی کا عفریت

جون کے مہینے میں عموماً پاکستان میں سالانہ میزانیہ اور بجٹ پیش کیا جاتا ہے۔ حسب معمول امسال بھی 97-96 کا بجٹ بھی قوم کو دیا گیا۔ بجٹ سے پہلے پوری قوم کبھی بھی اس خوش فہمی میں مبتلا نہیں ہوتی کہ منگائی کا عذاب اٹھایا جائے گا یا ارزانی اور اشیائے صرف کی فراوانی کا دور دورہ ہوگا۔ اس لئے کہ ہمارا ملک آئی ایم ایف جیسے عالمی یہودی ادارہ کے آہنی شکنجہ میں ایسا گھرا ہوا اور کسا گیا ہے کہ اس مگر مچھ کے جڑے سے اسکا نکلنا محال ہے اور آج پاکستان اس عالمی شاطرانہ بساط کا ایک بے بس مرہ ہے، جبکہ ہمارا حکمران طبقہ خواہ جو بھی ہو، وہ اس کے اشارہ ابرو سے سرمو بھی اختلاف نہیں کر سکتا اور وہ اسکی تعمیل میں مجبور و مضطر اور لاچار ہے۔

آنچہ استاذ ازل گفت ہماں میگویم

مملکت خداداد پاکستان اسلام اور لا الہ الا اللہ کے مقدس نعرہ پر حاصل کیا گیا تھا لیکن ایک عظیم الشان قربانی کے بعد جب یہ ملک منصب شہود پر نمودار ہوا تو حکمران طبقہ پاکستان کی نظریاتی اساس سے منحرف ہو گیا۔ بعد میں یار لوگوں نے کہا کہ پاکستان کے معرض وجود میں آنے کا یہ مقصد نہیں تھا کہ یہاں پر شریعت مطہرہ کا نفاذ ہوگا بلکہ ہم نے تو یہ ملک مسلمانوں کی اقتصادی اور معاشی زبوں حالی کو دور کرنے کے لئے حاصل کیا تاکہ مسلمان ہندو ساہوکاروں اور سود خواروں سے نجات حاصل کر سکیں لیکن افسوس آج پاکستان کی اقتصادی حالت اور معاشی زبوں حالی اقوام عالم پر آشکارا ہے۔ پورا ملک کرپشن، رشوت، لوٹ کھسوٹ اور اقربا پروری کی پلیٹ میں ہے اور بعض افراد کا یہ کہنا کہ پاکستان عمق قریب کرپشن میں عالمی

چھین بن جائے گا۔ بالکل بجا معلوم ہوتا ہے۔ یہ تمام تر خرابی اس نظام کی ہے جس میں روز بروز غریب، غریب تر اور امیر، امیر تر ہوتا جا رہا ہے۔ جب تک اس غیر منصفانہ طبقاتی نظام کو جڑ سے نہیں پھینکا جاتا، یہ مجبور اور مقہور عوام اس طرح ظلم کی چکی میں پستے جائیں گے۔

موجودہ بجٹ جو کہ پانچ کھرب بیس کروڑ روپے اور اس میں دو کھرب روپے کا خسارہ ہے جبکہ ٹیکسوں کے ذریعہ ۳۰ ارب روپے عوام سے وصول کئے جائیں گے اور اکثر ماہرین اس خدشہ کا اظہار کر رہے ہیں کہ یہ حتمی بجٹ نہیں ہے بلکہ اس مالی سال کے دوران مزید منی بجٹ پیش کئے جائیں گے جس میں ۴ ارب روپے کے ٹیکس کی مزید قسطوں کی نوید بھی قوم سنے گی۔ یہی وجہ ہے کہ پوری قوم نے من حیث المجموع اس بجٹ کو مسترد کرتے ہوئے اسے قوم کے لئے قاتل بجٹ قرار دیا بلکہ عوام اس کہنے میں حق بجانب ہیں کہ یہ بجٹ الفاظ کے گورکھ دھندوں، اعداد کی ہیرا پھیری اور زبانی جمع خرچ کے سوا کچھ نہیں۔ جس میں غریب، مزدور، تنخواہ دار اور متوسط طبقہ بری طرح بے بس کر دیا گیا ہے۔ غیر ضروری اور غیر پیداواری اشیاء کی طرف خصوصی توجہ دینے کا اندازہ اس اخباری اطلاع سے ملاحظہ ہو۔ بجٹ کے تفصیلی اعداد و شمار سے قطع نظر آئندہ مالی سال کے دوران وزیر اعظم سیکرٹریٹ کی تعمیر و مرمت کے لئے ۱۵۳.۸ ملین سے زائد خرچ کئے جائیں گے۔ ۵۶ ملین کی رقم صرف پی ایم ہاؤس کے لئے مختص کی گئی ہے۔ وزیر اعظم سیکرٹریٹ کے جملہ اخراجات کے لئے ۹۳.۳ ملین روپے رکھے گئے ہیں، جبکہ نیشنل ہاؤسنگ اتھارٹی جیسے ادارے کے لئے صرف ۲ ملین روپے مختص کئے گئے۔ ایوان صدر میں سوئمنگ پول کی تعمیر پر گزشتہ سال ۵ ملین روپے رکھے گئے تھے جس پر شدید عوامی رد عمل سامنے آیا تھا۔ امسال ایوان صدر کے سوئمنگ پول کے لئے مزید ۳۷ ملین روپے مختص کر دیئے گئے، گویا سوئمنگ پول پر دو سال میں کل اخراجات ۱۲۷.۳ ملین روپے ہو گئے۔

اس تناظر میں آکر دیکھا جائے تو اس سے ہمارے حکمران طبقہ کی ذہنیت اور ترجیحات کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔ آج جو ٹیکسوں کی بھرمار ہے اسکا براہ راست اثر غریبوں، مزدوروں اور متوسط طبقہ پر پڑتا ہے جبکہ اربوں، کھربوں روپے بچہ ڈکار لئے ہضم کرنے والے امراء، جاگیردار اور سرمایہ دار اپنے استحصالی منصوبوں بدستور عمل پیرا رہیں گے اور ان سے باز پرس کرنے والا کوئی نہیں۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ ہمارے حکمران ایسا بجٹ عوام کو دیں جس سے نہ صرف قومی زبوں حالی آسودہ حالی میں بدل جائے بلکہ پیداواری اور صنعتی نظام مزید مستحکم ہو۔ دوسری بات یہ ہے کہ عوام کے ساتھ ساتھ ملک کی سرحدات کی حفاظت پر بھی کڑی نظر رکھی جائے کیونکہ جب تک ملک مضبوط نہ ہو، اسکی سرحدات اور بارڈر مستحکم نہ ہوں، عوام اور قوم بے معنی رہیں گے۔ ہمیں یہ بھی دیکھنا ہے کہ ہمارے پڑوس میں ہمارا ازلی دشمن بھارت ہمارے وجود تک کو برداشت نہیں کر سکتا اور اسلحہ کے ڈھیر اور انبار لگانے میں دیوانگی کی حد تک مصروف ہے۔ ہمیں اس محاذ سے بالکل غافل نہیں ہونا چاہیئے۔ بجائے اسکے کہ ہم پر تعیش اشیاء اور لہو لعب کے لئے خطیر رقومات مختص کر دیں، اپنے دفاع اور مادر وطن کی ناموس و حفاظت کے لئے یہ رقوم اور روپے استعمال میں لائے جائیں۔

اور قوم کے نام ہمارا یہ پیغام ہے کہ گرانی اور منگائی یہ اللہ کی طرف سے ایک عذاب ہے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب اور گرفت سے بچنے کے لئے رجوع اور انابت الی اللہ ضروری ہے تاکہ وہ قادر مطلق ہماری حالت زار پر رحم فرمائے۔

ان ارید الا اصلاح ما استطعت وما توفیقی الا باللہ
(راشد الحق)

قرآن مجید کا تاریخی کارنامہ

نظام کائنات سے استدلال کی دعوت، سائنسی تحقیقات کی ترغیب

یہ حقیقت فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ یورپ کو سائنس کے میدان میں بام عروج تک پہنچنے کے لئے ہزاروں، لاکھوں آدمیوں کی قربانی دینی پڑی جو کلیسا (Church) اور سائنس کی کشش کا طویل اور خوئی باب ہے، مگر اسلام کی تاریخ اس قسم کی کسی آزمائش اور عبرتناک داستان سے آشنا نہیں ہے کیونکہ اسلام عیسائیت کی طرح تجربے و مشاہدے کا دشمن اور علم کا گلا گھونٹنے والا نہیں بلکہ علم و تجربے کو پروان چڑھانے والا اور مشاہدے کی ہمت افزائی کرنے والا ہے۔

یورپ کی نشاۃ ثانیہ کی ساری ترقیاں قرون وسطی کے مسلمانوں کے تجربات و مشاہدات اور بلند پایہ تحقیقات کا نتیجہ تھیں۔ اور مسلمانوں کی تمام ترقیاں قرآن حکیم کی انقلابی دعوت فکر کا منطقی نتیجہ تھیں، جو یونانی طرز فکر سے بنیادی طور پر مختلف ہے۔ لہذا مسلمان فکر یونان سے سیراب ہونے کے باوجود ارسطو اور دیگر حکماء کے مقلد جامد نہیں رہے، بلکہ انہوں نے قرآنی فکر اور اسکے منشا کے مطابق بہت جلد تجربات و مشاہدات شروع کر کے جدید سائنس کی داغ بیل ڈالی اور ایک بالکل نئے عہد کا آغاز کیا۔

قرآن حکیم دنیا کا وہ پہلا صحیفہ ہے جو غلط نظریات و مفروضات اور تقلید پرستی کی مذمت کرتے ہوئے نظام کائنات سے استدلال کرتا ہے اور زمین، آسمان، چاند، سورج، ستارے، ابر، ہوا، پہاڑ، مختلف حیوانات و نباتات وغیرہ تمام مظاہر فطرت کا بغور مطالعہ و مشاہدہ کرنے کی مختلف اسالیب میں تاکید کرتا ہے۔ مثلاً۔

انظروا الی ثمرہ اذا ثمر و ینعه، ان فی ذالکم لایات القوم یؤمنون۔ غور سے دیکھو اس کے پھل کو جب وہ پھلنے اور پکنے لگے۔ یقیناً اس باب میں ایمان لانے والوں کے لئے دلائل و نشانات موجود ہیں۔ (انعام: ۹۹) ولقد جعلنا فی السماء بروجا و زیناها للناظرین۔ اور ہم نے آسمان میں بہت سے بروج (گھمکتائیں) بنا دی ہیں اور بغور دیکھنے والوں کے لئے انہیں مزین کر دیا ہے۔ (حجر: ۱۶) افلا ینظرون الی الابل کیف خلقت۔ والی السماء کیف رفعت۔ والی الجبال کیف نصبت۔ والی الارض کیف سطحت۔ کیا وہ نہیں دیکھتے کہ اونٹوں کی تخلیق کس طرح کی گئی ہے؟ اور آسمان کیسے اونچا اٹھایا گیا ہے؟ اور پہاڑ کس طرح (مضبوطی سے) نصب کئے گئے ہیں؟

اور زمین کس طرح (اس کی پوری گولائی میں) بچھائی گئی ہے؟ (غاشیہ: ۱۷-۲۰)

قل انظروا ماذا فی السماوات والارض - کہدو کہ تم غور سے دیکھو کہ زمین اور اجرام سماوی میں کیا کیا چیزیں موجود ہیں؟ (یونس: ۱۰۱) قل سیدوا فی الارض فانظروا کیف بد الخلق کہدو کہ زمین میں چل پھر دیکھو تو سہی کہ تخلیق کی ابتدا کس طرح ہوئی؟ (عنکبوت: ۲۰)

ان تمام آیات میں سب سے زیادہ قابل غور اور مرکزی لفظ ”نظر“ ہے، جس کے مشتقات انظروا، الناظرین اور افلا ينظرون ہیں۔ ”نظر“ کے معنی محض دیکھنے کے نہیں ہیں بلکہ ماہرین لغت اور ائمہ تفسیر کے مطابق غور و فکر کرنے اور ”نظر غائر“ ڈالنے کے ہیں۔

نظرہ، تاملہ بعینہ (القاموس المحيط، از مجد الدین فیروز آبادی) اس شخص نے (فلاں چیز پر) نظر ڈالی یعنی اپنی آنکھ کے ذریعہ اس چیز کا جائزہ لیا۔

الجوہری، النظر تامل الشئ بالعين - (لسان العرب، ۲۱۵/۵، طبع جدید، بیروت، ۱۹۶۸ء) جوہری نے کہا ہے کہ نظر آنکھ کے ذریعہ غور کرنے یا جائزہ لینے کا کام ہے۔

امام راغب لکھتے ہیں: نظر کے اصل معنی کسی چیز کو دیکھنے یا اس کی (اصلیت) کا ادراک کرنے کے لئے آنکھ یا قوت فکر کو بار بار حرکت دینے (تقلب) کا نام ہے اور کبھی ”نظر“ سے مراد غور و فکر اور کسی چیز کی کھود کرید کرنا (مطالعہ و تحقیق) ہوتا ہے۔ اور کبھی اس سے مراد وہ معرفت ہوتی ہے جو غور و فکر کے بعد حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے محاورے میں کہا جاتا ہے ”نظرت فلم تنظر“ تو نے دیکھا مگر غور نہیں کیا۔ ارشاد باری (قل انظروا ماذا فی السماوات) میں انظروا کے معنی ہیں تاملوا۔ یعنی غور کرو۔ لفظ نظر کا استعمال عوام کے نزدیک زیادہ تر ”رویت بصر“ کے لئے ہوتا ہے، جب کہ خواص کے نزدیک اس کا استعمال زیادہ تر بصیرت کے لئے ہوتا ہے۔

(مفردات القرآن، از راغب اصفہانی، ص ۴۹۷، مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

یہ محض ائمہ لغت ہی کی تحقیق نہیں ہے بلکہ مفسرین نے بھی اس لفظ سے یہی معنی مراد لئے ہیں۔ چنانچہ اوپر جو آیات نقل کی گئی ہیں، ان میں سے انعام والی، یہ فی میں علامہ زحمتی تحریر فرماتے ہیں: نظرا اعتبار و استبصار و استدلال - عبرت و بصیرت اور استدلال کی نظر سے دیکھو۔ (تفسیر کشاف، ۴۰/۲، مطبوعہ ایران۔)

مفسر ابو سعود تحریر فرماتے ہیں۔ اى انظروا الیہ نظرا اعتبار استبصار اذا اخرج ثمرہ - یعنی جب پھل نمودار ہونے لگے تو اس کو بچشم عبرت و بصیرت دیکھو۔ (تفسیر ابو سعود، بر حاشیہ

سیر کبیر، ۲۴۹/۳، مطبع عامرہ مصر، ۱۳۲۴ھ)

امہ رشید رضا مصری تحریر فرماتے ہیں: اسی انظروا نظر تامل و اعتبار - یعنی غور و فکر اور رت کی نظر سے دیکھو۔ (تفسیر المنار، ۴۳۳/۷، دار المعرفۃ، بیروت)

اس لحاظ سے ”نظر“ محض سرسری طور پر دیکھنے کے نہیں بلکہ غور سے دیکھے، غور و فکر کرنے اور بصیرت ڈالنے اور پچھم عبرت معائنہ کرنے کے ہیں۔ اب پچھلی آیتوں کا جائزہ لیجئے تو معلوم ہوگا کہ ”نظر“ کا دائرہ عالم جمادات، عالم نباتات، عالم حیوانات اور عالم افلاک تک تمام مرنی و محسوس و کل موجودات زبردست پر محیط ہے۔ یہ قرآن حکیم کی ایک زبردست خصوصیت ہے کہ وہ ملبی اور ایجابی دونوں حیثیتوں سے اپنے متبعین کو خصوصاً اور نوع انسانی کو عموماً موجودات عالم کے مطالعے و مشاہدے پر ابھارتا ہے اور ان مظاہر و ظواہر کی ساخت و پرداخت اور ان نظاموں کا نظم مطالعہ کرنے نیز ان اشیاء و حوادث کے علل و اسباب کا پتہ لگا کر ایک مسبب الاسباب ہستی تک پہنچنے کی دعوت دیتا ہے۔ وہ بار بار حجت کی خاطر الزامی طور پر کہتا ہے: اولم ينظرون في ملكوت السماوات والارض وما خلق الله من شيء - کیا انہوں نے زمین و آسمان کی بادشاہت اور اللہ کی پیدا کردہ مخلوقات میں غور نہیں کیا؟ (اعراف: ۱۸۵۔)

اولم يرالذين كفروا ان السماوات والارض كانتا رتقا ففتقنهما، وجعلنا من الماء كل شيء حي، افلا يؤمنون - کیا انہوں نے مشاہدہ نہیں کیا کہ (پہلے) زمین اور (تمام) اجرام سماوی باہم ملے ہوئے تھے، جنکو ہم نے جدا کر دیا اور پانی ہی سے زندہ چیز کو بنایا۔ تو کیا یہ لوگ (پھر بھی) ایمان نہیں لائیں گے؟ (انبیاء: ۳۰)

الم تر ان الله انزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الارض ثم يخرج به زرعا مختلفا الوانه ثم يهيئ فتراه مصفرا ثم يجعله حطاماً، ان في ذالك لذكرى لالی الالباب - اے مخاطب کیا تو نے مشاہدہ نہیں کیا کہ اللہ نے بلندی سے پانی برسایا۔ پھر اسکو زمین کے سوتوں میں داخل کر دیا۔ پھر وہ اسی پانی کے ذریعہ رنگ برنگی کھیتیاں نکال دیتا ہے۔ پھر وہ کھیتی خشک ہو جاتی ہے جسکو تو زرد ہوتے ہوئے دیکھتا ہے۔ پھر وہ اسکو چورا چورا کر دیتا ہے۔ اس باب میں دانش مندوں کے لئے ایک بڑی چونکا دینے والی (خبر) ہے۔ (زمر: ۲۱)

اوپر دو قسم کی آیات نقل کی گئی ہیں۔ قسم اول عملی سائنس (Practical Science) کی بنیاد ہیں۔ جن سے سائنسی علوم کی باقاعدہ تدوین عمل میں آتی ہے اور قسم ثانی منکر و معاندین کے لئے بطور اتمام حجت وارد ہوئی ہیں۔ اس طرح یک پنت دو کاج کے بمصداق قرآن کی نظر میں اس

دعوت فکر و تحقیق کے دو بنیادی مقاصد ہیں، جس کی مختصر تشریح اس طرح کی جاسکتی ہے:

(۱) اسلام کے بنیادی مقاصد اور اس کے اساسی نظریات و معتقدات خصوصاً توحید، رسالت اور معاد کے اثبات اور ان کی صداقت و حقانیت کے لئے نظام کائنات سے دلائل پیش کرنا، تاکہ ان کی حقیقت پوری طرح کھل کر سامنے آجائے اور کسی قسم کا اشتباہ باقی نہ رہ جائے۔ جیسا کہ دوسرے مواقع پر اس اصول کی تفصیل اس طرح کی گئی ہے: *وفي الارض آيات للموقنين، وفي انفسكم افلا تبصرون۔* اور روئے زمین میں یقین کرنے والوں کے لئے تمہاری ہستیوں میں بھی۔ کیا تم کو نظر نہیں آتا! (ذاریات: ۲۰-۲۱)

(۲) اہل اسلام کو خصوصیت کے ساتھ تسخیر موجودات کی طرف راغب کرنا، یعنی موجودات عالم میں جو طبیعی اور نوعی فوائد۔ قوانین فطرت کے روپ میں۔ موجود ہیں۔ ان سے استفادہ کر کے انسانی زندگی کو بہتر بنانے اور دین برحق کے غلبے کے لئے فوجی و عسکری حیثیت سے قوت و شوکت حاصل کرنے کی ترغیب دلانا، تاکہ اس سے خلافت ارض کے دیگر مقاصد پورے ہوں اور اقوام عالم کی اصلاح کا فریضہ بھی انجام پائے۔ بالفاظ دیگر اہل اسلام سائنسی علوم و فنون میں ترقی کر کے اتنی قوت و طاقت بھی حاصل کر لیں کہ ایک حیثیت سے وہ دین الہی کو تمام ادیان پر مادی نقطہ نظر سے۔ غالب کر سکیں۔ (غلبہ دین کی دو صورتیں ہیں، ایک تو دلیل و استدلال کے ذریعہ غالب کرنا اور دوسرے مادی و ظاہری حیثیت سے برتری حاصل کرنا۔ اسلام کی نشاۃ ثانیہ کے یہ دونوں پہلو بیک وقت مطلوب ہیں، ورنہ خاطر خواہ نتائج نکل نہیں سکتے اور دین برحق علمی اعتبار سے برحق ہونے کے باوجود مادی و عسکری حیثیت سے اپنا دفاع نہیں کر سکے گا جیسا کہ موجودہ حالات شاہد ہیں) تو دوسری طرف دنیا میں خدائی فوجدار بنکر عدل و انصاف اور اصلاح عالم کا فریضہ بھی انجام دے سکیں (کتیم خیر امة اخروجت للناس، الخ) اسی وجہ سے بنی آدم کو "علم اسماء" اور "علم تسخیر" سے بھی نوازا گیا ہے۔

خط و کتابت کرتے وقت

خریداری نمبر اور پتہ صاف صاف

لکھا کریں

(الحق رپورٹ)

صلیبی دنیا اور اسلام

عیسائی صلیبی جنگوں کو نہیں بھولے اور وہ اب بھی کسی نئے صلاح الدین ایوبی کے تصور سے خوف زدہ ہیں۔ انہیں ہر وقت خطرہ رہتا ہے کہ مسلمان ایک بار پھر قوت بن جائیں گے اور ان سے عالمی قیادت چھین لیں گے۔ اسی خوف نے ان کے ہاتھوں شاہ فیصلؒ کو اور صیبا الحقؒ کو شہید اور الجزائر میں جمہوریت کا ہسٹرگوں کرایا۔ عالم اسلام کے جس لیڈر پر بھی انہیں شک گزرتا ہے کہ مستقبل میں وہ اسلامی دنیا کا قائد بن سکتا ہے، پہلے تو اس کی رد کرکشی کرتے ہیں، اگر اس سے کام نہ چلے تو پھر اسے موت کی نیند سلا دیتے ہیں۔ سوویت یونین اور سرد جنگ کے مٹنے کے بعد مغرب اسلام سے کچھ زیادہ ہی خوف زدہ ہو گیا ہے حالانکہ نہ تو اسلام صرف مسلمانوں کا دین ہے اور نہ مسلمان اہل مغرب کا بڑا سوچتے ہیں۔ اسلام پوری انسانیت کے لیے دین ہے اور ایک سچا مسلمان وہی ہے جو دوسروں کو بھلا سوچے۔ دوسرے کو غلام یا مطیع بنانا مسلمان کی سوچ نہیں ہو سکتی۔ ایک سچے مسلمان کا تو نصب العین ہی یہ ہے کہ حق خدا کو شرک سمیت ہر قسم کی برائی اور گناہ سے روک کر اسے جہنم میں جانے سے بچائے۔ دوسروں پر برور قوت، غنہ کرنا یا تسلط جمانا، اسلامی نظریہ نہیں ہے۔ اس کے باوجود مغرب پر خوف طاری ہے، اسی لیے صلیبی دنیا نے مہمانوں کے خلاف ایک غیر اعلانیہ جنگ شروع کر رکھی ہے۔ یہ جنگ کیا صورت اختیار کرے گی اور صلیبی دنیا نے جنگ کیوں شروع کر رکھی ہے، اس کو سمجھنے کے لیے عالمی ذرائع ابلاغ میں شائع ہونے والے چند تبصرے ان میں دیئے جا رہے ہیں۔

(وال اسٹریٹ جرنل کی رپورٹ)

یکولر فرانس اور اسلام

فرانس میں پردے کو حقوت کی بیماری سمجھا جاتا ہے اور وہاں کی باپردہ مسلم طالبات، سبق کے بجائے اپنی مشکلات کو سمجھنے میں مصروف ہیں۔ ایشیائی وال اسٹریٹ جرنل کے مطابق گزشتہ دنوں یورپی کی ایک طالبہ بشری کو پروفیسر نے انتباہ کیا کہ وہ اس کلاس یا کلاس میں سے کسی ایک چیز کو ترک کر دے۔ بے ہفتے جب یہ طالبہ کلاس شریک ہوئی تو پروفیسر نے کلاس لینے سے انکار کر دیا اور احتجاجاً کلاس چھوڑ کر باہر نکل گئی۔ پروفیسر نے ہفتے جب طالبہ نے باحجاب رہتے ہوئے کلاس لینے پر اصرار کیا تو پروفیسر نے اس کا بازو پکڑ کر کلاس سے بدستی باہر نکال دیا اور خود دروازے پر کھڑا ہو گیا تاکہ طالبہ کلاس میں داخل نہ ہو سکے۔ ۲۲ سالہ طالبہ نے کہا کہ پروفیسر

کاروبہ بالکل بچکانہ تھا اور ایسا لگتا تھا گویا بچوں کی لڑائی ہو رہی ہے۔ بچوں کی لڑائی جیسے یہ واقعات فرانس میں اب عام ہو چکے ہیں اور رپورٹیں سمجھتے ہیں کہ حجاب کے استعمال سے فرانس کی اقدار کے تباہ ہونے کا خدشہ ہے جب کہ طالبات اس کو اپنا حق سمجھتی ہیں جس سے فرانس اور مسلم طبقے میں خلیج بڑھتی جا رہی ہے۔ مذکورہ طالبہ نے کہا کہ میرے ساتھ ایسا سلوک کیا گیا جیسے مجھ کو چھوٹ کی بیماری لاحق ہے جو دوسروں کو لگ جائے گی۔ مذکورہ طالبہ کی رائے بالکل درست ہے اور فرانس کی حکومت اب مسلم اقدار کو چھوٹ کی بیماری ہی خیال کرنے لگی ہے جو فرانس سے بڑھتی ہوئی پورے مغربی یورپ کو اپنی لپیٹ میں لے سکتی ہے۔ الجزائر کی اسلامی لہر نے فرانس کے خدشات میں اضافہ کر دیا ہے اور وہاں کے پالیسی ساز "اسلامی لہر" سے مقابلہ کرنے کے لیے کسی مناسب پالیسی کی تشکیل پر غور کر رہے ہیں۔ ایک ہفت روزہ کے مطابق اسلام اب فرانس کا نمبر ایک خطرہ بن چکا ہے جس کے باعث فرانس کی روایتی آزاد خیالی کو نقصان پہنچ رہا ہے کیوں کہ اگر اسکا رت کا استعمال ہونے دیا گیا تو بھی اقدار تباہ ہو جائیں گی اور اگر اس پر پابندی عائد کی گئی تو یہ بھی آزاد خیالی کے نظریات کے مٹانی ہوگا۔ درمیان فی راہ کون سی ہو سکتی ہے، یہ فیصلہ ابھی وہاں کے پالیسی ساز نہیں کر سکے ہیں۔

(سندے ٹائمز کی رپورٹ)

اسلام کا خطرہ اور مغربی رہنما

مغرب کے پاس ان دنوں کوئی عظیم رہنما نہیں ہے اور اسلام ایک خطرے کی صورت میں ابھر رہا ہے۔ امریکہ، برطانیہ اور دیگر یورپی ممالک کے رہنما اس تدبیر، بصیرت اور دوراندیشی سے محروم ہیں جو تاریخ کے اس موڑ پر مطلوب ہے۔ آج کل سیاست جس رخ پر پروان چڑھ رہی ہے اس سے انتہائی کم اہل لیکن حکمرانی کے خواہش مند قائدین سامنے آتے ہیں جن کے فیصلے وقتی ہوتے ہیں اور وہ دور تک دیکھنے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ یہ لوگ ایسے کارنامے کرنے کی باتیں کرتے ہیں جن سے وہ تاریخ کے صفحات میں جگہ بنا سکیں لیکن تاریخ کے صفحات میں جگہ خواہشات سے نہیں بلکہ نظریات سے بنتی ہے۔ سندے ٹائمز نے سال نو کے حوالے سے مغربی قائدین کا ایک مجموعی تجزیہ شائع کیا ہے اور مغرب کے جمہوری نظام کے مقابل ابھرتے ہوئے خطرات کا مقابلہ کرنے کے لیے ان قائدین کی صلاحیتوں پر عدم اعتماد کا اظہار کیا ہے۔ تجزیے میں کہا گیا ہے کہ سرد جنگ کے بعد کے دور کو آسان سمجھا جا رہا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ سرد جنگ کے خاتمے سے ملنے والی کامیابیاں بھی سرد جنگ کے ساتھ ہی ماضی کا حصہ بن چکی ہیں اور اب ایک ایسے رہنما کی تلاش ہے جو صدی کے آخری حصے میں ماضی کی جانب تکیے کے بجائے رجائیت کے ساتھ مستقبل پر نظر جماسکے لیکن نظریات کی عدم موجودگی کے سبب کوئی نئی راہ تراشنے کا اہل رہنما نظر نہیں آتا اور تاریکی بڑھ رہی ہے۔ سرد جنگ کے خلاف مؤثر حکمت عملی تیار کرنے والے ذہن ضعیف العمری، بیاروں اور سیاسی انتشار کا شکار ہو کر دنیا کی شکل و صورت کے مطابق پالیسیاں تیار کرنے کیلئے

نا اہل ہو چکے ہیں۔ مرکزی کردار امریکہ کا ہے جہاں کا صدر خود اپنے ملک میں وسط مدتی ایکشن میں شکست فاش ہے دوچار ہو چکا ہے اور مغرب کی ترجیحی کرنے کے بجائے کردار کی کمزوریوں اور سیاسی ٹوٹ پھوٹ کا شکار نظر آتا ہے۔ روس سرد جنگ کا شکار ہو کر اپنے زخم چاٹنے میں مصروف ہے۔ اس کی معیشت پر بد امنی کا راج ہے اور عوام کے سامنے کوئی واضح منظر نامہ نہیں ہے۔ چین نئی سرد جنگ کی ابتدا کرتا نظر آتا ہے۔ جان میجر اپنی پارٹی کی سلامتی کی فکر میں گھلے جا رہے ہیں۔ لندن اور واشنگٹن کے روابط خصوصی نہیں رہے ہیں۔ صدر متراں کی صحت گریہی ہے اور ان کے جانشین خاندان کو اہمیت دیتے ہیں۔ اٹلی غیر یقینی صورت حال میں گھرا ہوا ہے۔ جرمنی کے چانسلر کوہل ذرا بہتر ہیں لیکن انہیں خود اس بات کا پتہ نہیں ہے کہ مغرب کے قائدین میں ان کا مقام کیا ہے۔ انہی قائدین سے کام چل سکتا تھا اگر درپیش خطرات ذرا کم ہوتے لیکن چیلنجز غیر معمولی ہیں اور یہ رہنا خود فریبی میں مبتلا ہیں اور سرد جنگ کی کامیابی کو اختتام سمجھتے ہیں۔ حالانکہ مغرب آئندہ کے چیلنجز کے لیے بالکل بھی تیار نظر آتا۔ بوسنیا کے تنازعہ نے اس صورت حال کو مزید واضح کر دیا ہے جی کارٹر ایک نئے ثالث بن کر ابھرے ہیں لیکن اگر ان کی بھاگ دوڑ پر ایک نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسائل کو حل کرنے کے بجائے نیا ہی کو مؤخر کر رہے ہیں۔ عوام میں رہنماؤں کے لیے عدم احترام کے جذبات پیدا ہو رہے ہیں اور تاریخ کا حصہ بننے کے دعوے داروں کے ماموں کے سورج بدنامی کے غاروں میں ڈوب رہے ہیں۔ نئے سیاست دان بد سے بدتر ثابت ہو رہے ہیں نئے سال کا آغاز ہے اور یہ سوچ یا بوسی میں اضافہ کر رہی ہے۔

اسلام کے خلاف ریڈرز ڈائجسٹ کی میڈیا وار | دنیا کے کئی ممالک اور کئی زبانوں میں شائع ہونے والا امریکی ہفت روزہ "ریڈرز ڈائجسٹ" ان دنوں

اسلام کے خلاف پروپیگنڈا مہم میں مصروف ہے اور اس ادارے نے اسلام کے خلاف منافرت پھیلانے والے اپنے مضامین کی عام اشاعت کی اجازت دے دی ہے تاکہ اسلام کے خلاف نہ ہر لیے پروپیگنڈے کی رفتار بڑھ کر جاسکے۔ اپنے ایک تازہ مضمون میں ریڈرز ڈائجسٹ نے لکھا ہے کہ اسلامی ریاست فالسٹ اور کمیونسٹ یا ستوں سے مشابہت رکھتی ہے جب کہ ایک جگہ مسلمانوں پر طنز کرتے ہوئے تحریر کیا گیا ہے کہ یہ لوگ دوسروں پر اسلام مسلط کرنے کو جہاد کہتے ہیں۔ ڈائجسٹ اسرائیلی ذرائع پر انحصار کرتا ہے اور ایک منصوبے کے تحت اسلام کے خلاف منافرت پھیلا رہا ہے اور اسلامی تنظیموں کو دہشت گرد قرار دیتا ہے۔ ڈائجسٹ کا یہ نہر ہا پروپیگنڈہ ریڈین پر منفی اثرات مرتب کر رہا ہے اور ایک حالیہ سروے کے مطابق اسی فیصد امریکی باشندے اب مسلمانوں کو خطرہ تصور کرتے ہیں اور مسلمانوں کے خلاف ہونے والے جرائم پر کوئی احتجاج کرنا غیر ضروری سمجھتے ہیں،

رہنی بھی فرانس کے نقش قدم پر | (اسپیٹ انٹرنیشنل کی رپورٹ)

فرانس کے بعد جرمنی بھی اسلام اور مسلمانوں کے خلاف میڈیا وارس ٹریک ہو چکا ہے اور وہاں کے سیاست دانوں نے متفقہ طور پر اسلام اور شریعت کو جرمنی کے آئین سے متصادم قرار دے دیا ہے جس کے بعد جرمنی میں مقیم مسلمانوں میں بھی فرانس کے مسلمانوں کی طرح تشویش کی لہر پیدا ہو گئی ہے۔ امپیکٹ انٹرنیشنل کے حالیہ شمارے کے مطابق جرمنی کے ذرائع ابلاغ بھی اسلام اور مسلمانوں کے خلاف زمرہ پروپیگنڈہ شروع کر چکے ہیں جن کا اثر اسلام کے لیے نرم گوشہ رکھنے والے جرمن باشندوں پر نظر آئے گا ہے۔ گزشتہ قہوری میں جرمنی کے سربراہ چانسلر ہلٹ کوہل نے سالانہ کانفرنس برائے سیکورٹی پالیسی کے سوسے میں اسلامی بنیاد پرستی کو سنگین خطرہ قرار دیتے ہوئے یورپ میں اسلامی توسیع پسندی کا مقابلہ کرتے ہوئے یہ نیا ہوجانے کا مشورہ دیا تھا جس سے بعد میں اخبارات میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف مضامین کا سیلاب آگیا اور ذرائع ابلاغ نے اسلام کو یورپ کے لیے کمیونزم سے بھی بڑا خطرہ ثابت کرنا شروع کر دیا۔ ایک موقر فرانسیسی روزنامے کے مطابق یورپ کو درپیش اسلامی خطرے کا موثر مقابلہ کرنے کے لیے پیرس اور لون میں قریبی تعاون پایا جاتا ہے۔ چانسلر ہلٹ کوہل کے خیال میں پورے یورپ میں انتہا پسندوں کی سب سے بڑی تعداد جرمنی میں موجود ہے۔ صدر کلنٹن اور ہلٹ کوہل کی ملاقاتوں میں بھی شمالی افریقہ کے حوالے سے اسلام سے پیدا شدہ خطرے کو سر فہرست موضوع کی حیثیت حاصل رہی تھی لیکن سب سے پریشان کن بات یہ ہے کہ جرمنی کے قانون دان اور دستور نویس اسلامی قوانین اور شریعت پر اعتراض کرتے ہوئے مشورہ دے رہے ہیں کہ اسلامی حقوق سرکاری منظوری کے مستحق نہیں ہیں۔ اندیشہ ہے کہ اگر یہ خیالات سرکاری پالیسی کی شکل اختیار کر گئے تو جرمنی میں آباد سچاس لاکھ مسلمانوں کو برابری کے حقوق حاصل کرنے میں شدید دشواریوں کا سامنا کرنا پڑے گا جس کے باعث اسکول کے مسلمان بچوں سے دینی تعلیمات کے حصول کا حق چھین لیا جائے گا خدشہ ہے۔ فی الحال جرمنی میں مسلمان بچوں کو اپنے دین کی تعلیمات کے حصول کا حق حاصل ہے لیکن اگر یہ تعلیمات جرمنی کے آئین سے متصادم ثابت ہوئیں جس کا اندیشہ ہے تو مسلمان بچے اسکولوں میں اپنے دین کی تعلیم حاصل کرنے کے حق سے محروم ہو جائیں گے۔ یہ بھی اندیشہ ہے کہ جرمنی میں مسلمان باشندوں کو اہم عہدوں سے برطرف کر دیا جائے گا۔ جرمنی کے مسلمانوں نے ان تمام خطرات کو واضح طور پر محسوس کرنا شروع کر دیا ہے جو ذرائع ابلاغ کے زمرہ پروپیگنڈہ کے باعث پیدا ہو سکتے ہیں۔ انہیں معلوم ہو گیا ہے کہ جرمنی بھی مسلمانوں کے خلاف معاندانہ مہم شروع کر چکا ہے اور یہ سلسلہ آنے والوں دنوں میں بڑھتا ہی جائے گا۔ وہ پروپیگنڈے کا توڑ کر سکتے ہیں اور نہ حملوں کا جواب دینے کی بجائے پرکٹ رکھتے ہیں لہذا جرمنی کے آئینی شہری ہونے کے باوجود اجنبی ہو چکے ہیں۔

مسلمانوں سے تعصب اور یہ خوف کہ انتہا پسند ہمیں مار ڈالیں گے کی وجہ سے امریکی وکلاء کی اکثریت ورلڈ ٹریڈ سینٹر نیویارک کے

امریکی وکلاء پر مسلمانوں کی دہشت

بھاکے میں ٹوٹ ناپنا مصری عالم شیخ عمر عبدالرحمن اور ان کے گیارہ ساتھیوں کے خلاف مقدمہ کے پینل میں تمولیت کے بے تیار نہیں۔ اب تک ۱۰۰ میں سے ۲۴ وکلاء کا پینل کے لیے انتخاب ہوا ہے اور امریکیوں کے خوف کا یہ عالم ہے کہ ان کے نام انتہائی تحفہ رکھے جا رہے ہیں اور نام کی بجائے انہیں شناخت کے لیے نمبر دے دیے گئے ہیں، حتیٰ کہ امریکی ڈسٹرکٹ جج کو بھی ان کے ناموں کا علم نہیں۔۔۔ وکلاء کو پینل میں شمولیت کے لیے جو سوالنامہ دیا گیا اس میں انہوں نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف اپنے شدید جذبات کا اظہار کیا ہے۔ سوالنامے میں پوچھا گیا ہے کہ مقدمہ میں ٹوٹ ملزمان مذہب اسلام کے پیروکار ہیں اور آپ اسلام اور اس کی تعلیمات کے بارے میں کیا موقف رکھتے ہیں۔ ایک وکیل نے تحریر کیا کہ مجھے اسلام اور مسلمانوں سے واقفیت بغض ہے کیوں کہ مسلمان اپنے مقاصد کے حصول کے لیے تشدد کا راستہ اختیار کرتے ہیں۔ ایک اور وکیل نے لکھا کہ مجھے مذہبی جنون خوفزدہ کرتا ہے اور اگر میں ان کے خلاف مقدمہ میں دلائل دوں تو مجھے اپنے اور خاندان کے قتل کر دیے جانے کا خدشہ ہے۔ تیسرے نے کہا کہ میں غیر جانبدار نہیں ہو سکتا کیوں کہ میرا ایک بھائی مسلمانوں کے ہاتھوں مارا جا چکا ہے جو پان ایم کی لاکر بی اسکاٹ لینڈ کے مقام پر تباہ ہونے والی پرواز میں تھا۔ اس طیارے کی تباہی کا الزام یسائی باشندوں پر عائد کیا جاتا ہے۔ بعض وکلاء نے تحریر کیا کہ نیویارک کے عرب ٹیکسی ڈرائیور سمیت بدتمیز ہیں لہذا مسلمانوں سے نفرت فطری ہے جب کہ ایک وکیل کا موقف ہے کہ میں ایک ایسے پیڑول مپ سے اپنی گاڑی کے بے پیڑول لیتا ہوں جس کا مالک مقدمہ میں ٹوٹ مسلمان محمد صالح ہے مجھے اس سے نفرت ہے واضح رہے کہ نیویارک ورلڈ ریڈیو سینٹر میں بم دھماکے میں ٹوٹ ان ملزمان کے خلاف مقدمے کی کارروائی جو شروع ہو چکی ہے اس کے کئی ماہ جاری رہنے کا امکان ہے جب کہ اس مقدمے میں ٹوٹ جبار افراد کو پہلے ہی عمر قید کی سزائیں دی گئی ہیں۔

اسلام اور عصر حاضر مغربی افکار تہذیب و تمدن اور عالم اسلام پر اس کے اثرات کا تحلیل و تجزیہ، بیسویں صدی کے کارزار حق و باطل میں اسلام کی بلا دستی کی ایک ایمان نورد جھلک، یہ کتاب آپ کو ایمانی حیثیت اور اسلامی غیرت سے سرشار کر دے گی۔
تحریر: مولانا یحییٰ الحق "دور الحق" صفحات ۶۶ - قیمت ۱۲۰ روپے۔
مؤتمر المستغنین دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک ضلع نوشہرہ سرحد۔

قادیانی اور برصغیر کے مسلمانوں کی جدوجہد آزادی

برصغیر ہندو پاکستان ایک سے زیادہ مذاہب کے ماننے والوں کی سرزمین ہے۔ لیکن اس میں دو بڑے مذاہب کے پیروکاروں کی تعداد سب سے زیادہ ہے۔ اولاً ہندو پھر مسلمان اس کے بعد بدھ، عیسائی، سکھ اور دوسرے مذاہب آتے ہیں۔ ہندو مذہب اس سرزمین کا سب سے قدیم مذہب ہے۔ اسلام کے ماننے والوں نے جنہیں مسلمان کہا جاتا ہے، اس سرزمین میں تقریباً ساتویں صدی عیسوی میں قدم رکھا، ابتداء میں ان کی تعداد مختصر تھی، لیکن پھر یہیں کے رہنے والے ہندوؤں، بدھوں اور دوسرے مذاہب کے ماننے والوں نے اسلام کی تعلیمات سے متاثر ہو کر اس مذہب کو بخوشی و رغبت قبول کرنا شروع کر دیا، جس کے نتیجے میں مسلمانوں کی تعداد اتنی تیزی سے بڑھی کہ اسلام برصغیر کا دوسرا بڑا مذہب ہو گیا۔

باوجود یہ کہ اسلام نے برصغیر ہندو پاکستان میں تیزی سے ترقی و مقبولیت کے منازل طے کیے، یہ کتنا غلط نہ ہو گا کہ اس کی ترقی کی راہ میں بہت سی رکاوٹیں بھی حائل ہوتی رہیں، جس کے باعث اسلامی سوسائٹی تقسیم اور شکستہ و ریختہ کا شکار بھی ہوتی رہی۔ اور آج بھی ہے، مسلمانوں کی اس اندرونی کمزوری کی وجہ سے کسی حد تک مقام ہندو مذہب کے پیروکاروں نے فائدہ اٹھایا جس میں ان کی مسلمانوں کے خلاف مزاحمت شامل ہے۔ لیکن بڑے وجہ خود مسلمانوں کے اندر تقسیم کا عمل تھا، جو عقائد کی بنیاد پر وجود میں آیا، اس وجہ سے اسلامی اتحاد کو اکثر و بیشتر برے حالات کا سامنا کرنا پڑا۔

اسلام کے ابتدائی دور ہی سے برصغیر کی اسلامی سوسائٹی شیعہ اور سنی عقائد کی بنیاد پر بٹی رہی، یہ تقسیم آج بھی جاری ہے جس کی وجہ سے مسلمانوں کی متحدہ قوت ہمیشہ سے کمزوری کا شکار رہی۔ دوسری کمزوری پندرہویں صدی میں سید محمد جوہر پوری (۱۵۰۲-۱۴۴۳) کی مہدوی تحریک ہے جس نے برصغیر پاک و ہند کے مسلمانوں میں ایک اور فرقے کی بنیاد ڈالی۔ آج مہدوی تحریک کے پیروکار جنوبی ہند میں بہت جگہ پائے جاتے ہیں، برصغیر کے دو علاقے بھی ان سے خالی نہیں، لیکن برصغیر کے جس علاقے میں مہدوی تحریک کے پیروکار ایک منظم گروہ کی شکل اور بڑی تعداد میں موجود ہیں، وہ پاکستان کا صوبہ بلوچستان ہے جہاں وہ ”ذکری“ فرقے کی شکل میں موجود ہیں۔ انیسویں صدی میں برصغیر پر انگریز حکمرانی کے دوران مسلمانوں میں عقائد کو بنیاد بنا کر ایک اور فرقے کو

ابتداء ہوئی جس نے مسلمانوں کی وحدت کو اور کمزور کر دیا۔ اس نئے فرقے کے بانی مرزا غلام احمد (۱۸۳۹-۱۹۰۸) نے جو پنجاب کے ایک ضلع گورداسپور کے قصبہ قادیان میں پیدا ہوئے۔ چونکہ وہیں سے انہوں نے اپنی تحریک کی ابتداء کی، اس لیے ان کے عقائد کو ماننے والے قادیانی کے نام سے مشہور ہوئے۔ مرزا غلام احمد نے جو عقیدہ دیا اس کے مطابق وہ خود ہادی رسول اور اللہ کے آخری پیغمبر ہیں۔ قطع نظر اس کے کہ قادیانیوں کے عقائد کیا ہیں، یہ کتنا بجا نہ ہو گا کہ اسلامی عقائد میں تحریف یا قطع و برید کر کے جو گروہ وجود میں آئے ان کی وجہ سے اسلامی اتحاد کو برصغیر میں ناقابل تلافی نقصان پہنچا ہے۔ قادیانیوں نے مسلمانان برصغیر کی جدوجہد میں کیا کردار ادا کیا؟ اس مختصر مضمون میں اس پر کچھ روشنی ڈالی گئی ہے لیکن یہاں صرف ایک دو حوالوں سے ہی گفتگو ہو سکے گی۔

مرزا غلام احمد کا خاندان ایران سے نقل مکانی کر کے پنجاب کے ضلع گورداسپور میں آکر آباد ہوا تھا۔ یہ خاندان مغلوں کے برلاس قبیلے سے تعلق رکھتا تھا۔ خیال کیا جاتا ہے کہ اس خاندان کی آمد برصغیر کے پہلے منل فرمانروا (۱۵۳۰-۱۵۲۶) ظہیر الدین بابر کے دور میں ہوئی۔ جلد ہی یہ خاندان گورداسپور میں جہاں ان کے آباء نے پڑاؤ ڈالا جاگیر حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا، اور اپنی جڑیں مضبوط کر لیں۔

مرزا غلام احمد نے ابتداء میں سرکاری نوکری کی۔ لیکن شروع ہی سے یہ مذہب کی طرف کچھ زیادہ ہی راغب تھے، جس کے نتیجے میں اسلام کی تبلیغ کے کام میں غیر معمولی دلچسپی لیتے رہے، انہوں نے اپنے تبلیغی کام کا آغاز قرب و جوار کے نچلے طبقوں جو بھنگیوں اور کوڑا کرکٹ اٹھانے والوں پر مشتمل تھا کی بستیوں میں جا کر کیا لیکن انیسویں صدی کے اختتام سے قبل ہی مرزا غلام احمد نے نبی اور مبلغ ہونے کا اعلان کر دیا۔ انہی خیالات کو بنیاد بنا کر قادیانی مذہب کی تبلیغ کو اپنا مطمح زندگی بنالیا۔ بیسویں صدی کے ابتدائی سال ۱۹۰۱ء میں اس وقت کی مردم شماری کے مطابق پنجاب میں مرزا کے پیروکاروں کی تعداد ۱۱۱۳ تک جا پہنچی تھی۔ یہ کتنا مشکل ہے کہ برصغیر کے دیگر علاقوں میں بھی اس وقت قادیانی تھے یا نہیں لیکن یہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ معمولی تعداد میں ان کے پیروکار برصغیر کی دوسری جگہوں پر بھی ضرور پیدا ہو گئے ہوں گے۔

مرزا غلام احمد کے مذہبی خیالات سے انگریزوں کو کوئی تعرض نہ ہوا۔ حقیقت تو یہ ہے کہ ان کی تحریک اور خیالات کو انگریزوں نے اپنے لیے مفید پایا۔ کیونکہ ان کی تعلیمات میں یہ عنصر شامل تھا کہ حاکم وقت کے خلاف مسلمانوں کو کوئی قدم نہیں اٹھانا چاہیے، بلکہ مسلمانوں کو چاہیے کہ انگریزوں کی مدد کریں۔ نئی عقائد کو بنیاد بنا کر مرزا غلام احمد نے یہ بھی اعلان کیا کہ مسلمانوں کے لیے اب جہاد فرض نہیں رہا۔ بالخصوص برصغیر کے مسلمانوں کو اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔ یقینی طور پر یہی وجہ رہی ہوگی کہ انگریز حاکموں نے نہ صرف مرزا غلام احمد کی سرگرمیوں پر کوئی پابندی نہیں لگائی، بلکہ اسے اپنے لیے مفید سمجھ کر سمیت افزائی بھی کی۔

۱۹۰۷ء کی خفیہ حکمرانی کی ایک رپورٹ میں جو سکرٹری حکومت ہند کو بھیجی گئی تھی، مرزا غلام احمد کی تحریک و عقائد کے حوالے سے ان خیالات کا اظہار کیا گیا ہے۔ ان کے عقائد پر ضرر نہیں لیکن حکومت کے لیے وفاداری کی جھلک ہے۔ اس کے ساتھ ہی اس رپورٹ میں اس بات کی نشاندہی بھی کی گئی ہے کہ مرزا غلام احمد کے عقائد کی بناء پر ان کے بیٹے سلطان احمد کو جو پنجاب میں ایکسٹرا اسٹنٹ کمشنر کے عہدہ پر تعینات ہیں اپنے باپ سے کوئی امدادی نہیں ہے اور نہ ہی ان کا اپنے باپ سے کوئی رابطہ ہے۔

مرزا کی ذاتی شخصیت کے بارے میں بھی اس خفیہ رپورٹ میں تحریر کیا گیا ہے جس کے مطابق مرزا غلام احمد عورتوں کا رسیا ہے اور خاص طور سے وہ اپنے پیروکاروں کی خواتین کے درمیان اپنا زیادہ وقت گزارتے ہیں۔ سیکرٹری حکومت ہند نے ان معلومات کی روشنی میں اپنا یہ خیال ظاہر کیا، مرزا غلام احمد ایک ”دہوکے باز“ شخص ہے۔

حکومت برطانیہ کے نزدیک مرزا غلام احمد اور ان کی تحریک کی خواہ کچھ ہی اہمیت کیوں نہ رہی ہو مسلمانان برصغیر نے قادیانی تحریک کو اسلامی اتحاد میں ایک اور درجہ کی نظر سے دیکھا جو بے جا نہ تھا۔ اس لحاظ وہ لوگ جو اسے اسلام کے لیے خطرہ سمجھتے تھے انہوں نے اس کے سدباب کے لیے کوششیں شروع کر دیں لیکن ان کی کامیابی محدود ہی رہی۔ دوسری طرف قادیانیوں نے اپنی حیثیت مستحکم کرنے کے لیے تنگ و تنگ شروع کر دی۔ جس میں وہ مسلسل کامیابی حاصل کرتے رہے اور کر رہے ہیں۔

بیسویں صدی کا اوّل نصف برصغیر ہند و پاکستان میں ہندو اور مسلمانوں کی سیاسی تحریکوں کی تازہ ہے۔ ان میں ایک عنصر مشترک تھا۔ دونوں انگریزوں سے آزادی حاصل کرنا چاہتے تھے۔ لیکن مسلمان سیاسی تحریک کا ایک اور مقصد بھی تھا۔ وہ تھا انگریزوں کے علاوہ ہندوؤں کی بالادستی سے بھی چھٹکارا حاصل کرنا۔ قادیانی رہنماؤں نے مسلمان تحریک آزادی سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کی، مقصد اس کا کے سوا کچھ اور نہیں معلوم ہوتا کہ قادیانیوں کی اہمیت کو تسلیم کر دیا جائے۔ اس اسکیم پر پہلا یا قاعدہ عمل وقت ہوا جب برصغیر کے مسلمان خلافت کے مسئلہ پر اٹھے۔

جنگ عظیم اول ۱۹۱۸ء - ۱۹۱۴ء جس میں ترکی جرمنی کا حلیف تھا۔ نے ترکوں کی سلطنت عثمانیہ پر دور رس اثرات ڈالے۔ ایک بڑا حادثہ یہ ہوا کہ جنگ کے خاتمے پر نہ صرف ترکی کے زیر اثر علاقے اس سے چین بیلے گئے بلکہ ترکی کے سلطان کو جس کی حیثیت خلیفۃ المسلمین کی بھی تھی کچھ وقت نہ رہا اس کے علاوہ ترکوں کا اپنا علاقہ اناطولیہ ہی یورپی طاقتوں کی سیاست کا مرکز بن گیا۔ مقصد ترکوں ایک بہت ہی مختصر علاقے تک محدود کرنا تھا۔ اس بات کا فیصلہ جنگ عظیم کے ختم ہونے کے

فرانس کے دارالحکومت پیرس میں مقننہ یورپی اقوام کو کرنا تھا۔

برصغیر کے مسلمانوں نے ترکی کے ساتھ اس زیادتی کے خلاف آواز اٹھائی، گو اس وقت ان کی سیاسی جماعت کل ہند مسلم لیگ موجود تھی، جسے قائم ہوئے بارہ سال گزر چکے تھے لیکن مسلم لیگ سیاسی جماعت تھی نہ کہ مذہبی، لہذا اس کے رہنماؤں کا یہ خیال بجا طور پر صحیح تھا کہ ترکوں اور خلافت کا معاملہ مذہبی معاملہ ہے اور اسے مسلمانوں کی مذہبی جماعت کے ذریعہ حل کروانا بہتر ہوگا۔ مزید یہ کہ مسلم لیگ مسلمانان برصغیر کے مذہبی ثقافتی و سیاسی حقوق پر تو آواز اٹھا سکتی تھی لیکن برصغیر کے باہر کے مسلمانوں کے ساتھ ہمدردی کرنے کا اس کے منشور میں کوئی ذکر نہ تھا۔ تاہم مسلم لیگ کے ہر مبصر کو ترکی اور خلافت سے جذباتی لگاؤ تھا۔ اس لیے طے یہ کیا گیا کہ ایک علیحدہ کانفرنس کر کے اس مسئلہ پر متحدہ آواز اٹھائی جائے۔

مسلم لیگ کے سیکرٹری سید ظہور احمد نے بڑی ہنگ و دو کی اور ایک کل ہند مسلم کانفرنس کے انعقاد کا انتظام کیا۔ یہ کانفرنس لکھنؤ میں ۲۱ ستمبر ۱۹۱۹ء کو خاص خلافت کے مسئلے پر غور کرنے کے لیے بلائی گئی۔ کانفرنس میں ملک کے طول و عرض سے علماء اور غیر علماء مسلمان رہنما شامل ہوئے۔ اہم بات اس کانفرنس کے حوالے سے قادیانیوں کی شرکت اور مسلمانوں کے رد عمل کی ہے۔

جماعت احمدیہ قادیانی نے بھی اس کانفرنس میں شرکت کی غرض سے ایک وفد بھیجا جو مولوی فیض علی ناظر علی جماعت احمدیہ، مولوی سرور شاہ، ناظر تعلیم احمدیہ مدرسہ لاہور، ماسٹر محمد دین، ہیڈ ماسٹر تعلیم السلام مدرسہ قادیان یعقوب علی تراب احمدی ایڈیٹر الحکیم اور چودھری محمد ظفر اللہ خان (۱۹۸۲-۱۸۹۳) صدر جماعت احمدیہ لاہور پر مشتمل تھا۔

بشیر الدین محمود (۱۹۶۵-۱۸۸۹) نے جو مرزا غلام احمد کے جانشین تھے ایک طبع شدہ پیغام اپنے وفد کے ہمراہ اس غرض سے بھیجا کہ کانفرنس میں پڑھ کر سنایا جائے۔ لیکن کانفرنس کے منتظمین نے احمدیہ جماعت کے وفد کو نہ صرف کانفرنس میں شریک کرنے بلکہ تقریر کرنے کے لیے وقت دینے سے بھی انکار کر دیا۔ احمدیہ قادیان جو پیغام کانفرنس کے ذریعہ پہنچانا چاہتے تھے وہ ان خیالات پر مبنی تھا کہ مسلمانان برصغیر کو سلطان ترکی اور اس کے خلیفہ ہونے کے حوالے سے کوئی بات نہیں کرنی چاہیے۔ کیونکہ سلطان کو خلیفہ نہ ماننے والے احمدی ہی نہیں بلکہ ان کے ساتھ شیعہ اور اہل حدیث بھی شامل ہیں۔ نیز یہ کہ مسلمانوں کو کسی قسم کی تحریک خلیفہ کی حمایت میں نہیں کرنی چاہیے، اگر انہوں نے ایسا کیا تو وہ نہ صرف حکومت برطانیہ کے مجرم ہوں گے بلکہ اس کے ناشکر گزاروں میں سمجھے جائیں گے۔

اپنے مقاصد میں ناکامی پر قادیانی وفد نے لکھنؤ میں پریس کانفرنس کر کے اپنے خیالات اور حکمت عملی

کو مسلمانوں تک پہنچانے کی کوشش کی لیکن اس میں بھی وہ کامیاب نہ ہو سکے۔ کیونکہ کسی اخبار نے ان کے خیالات کو شائع کرنا مناسب نہ سمجھا۔ اس بات سے یہ اندازہ لگانا مشکل نہیں کہ قادیانی اپنے عقائد اور سخت عملی دونوں کو مسلمانوں میں مقبول بنانے میں ناکامیاب رہے۔ نیز یہ کہ من حیث القوم مسلمانوں نے قادیانیوں کو اپنا حصہ ماننے سے انکار کر دیا۔

قادیانیوں کو مسلم لیگ کی سطح پر اس وقت کسی عزت کا میابی حاصل ہوئی جب ۱۹۳۱ء میں ظفر اللہ خان کو آل انڈیا مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس کا صدر چنا گیا۔ یہ اجلاس جس انفر اتھری کا شکار رہا اس کا ذکر یہاں کرتے کی ضرورت نہیں۔ البتہ اتنا کہ دینا کافی ہے کہ جس جگہ اجلاس ہونا طے پایا تھا وہاں اجلاس نہ ہو سکا، کیونکہ لوگ ظفر اللہ خان کو صدر ماننے کے لیے تیار نہ تھے۔ دو تین جگہ اجلاس کرنے کی کوشش کی گئی لیکن کامیابی نہ ہو سکی۔ بالآخر یہ اجلاس ایک قادیانی نواب علی خان صاحب کے مکان پر کیا جاسکا۔ نواب علی، قادیانی رہنما بشیر الدین محمود کے رشتہ داروں میں سے تھے۔ یہ بتانا غیر ضروری نہ ہو گا کہ اس اجلاس کے انعقاد کے لیے بشیر الدین محمود نے مسلم لیگ کی خراب مالی حالت کے پیش نظر کچھ رقم بھی بطور عطیہ دی تھی۔ مسلم لیگ کا یہ واحد اجلاس تھا جس میں صدارتی خطبے کے بغیر کام چلایا گیا۔ ابتداً اجلاس کی صدارت کے لیے محمد علی جناح (۱۹۲۸-۱۸۷۶) اور پھر آغا خان (۱۹۵۷-۱۸۷۷) کو دعوت دی گئی تھی۔ لیکن ۲۷ نومبر ۱۹۳۱ء کو آغا خان نے تار کے ذریعہ مسلم لیگ کے سیکرٹری محمد یعقوب (۱۹۲۲-۱۸۷۹) کو اطلاع دی کہ ”ان کا اور جناح کا آنا ناممکن ہے“ اس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ لندن میں ہندوستان کے مسائل کے حل کے سلسلے میں گول میز کانفرنس کا سلسلہ جاری تھا۔ اس وجہ سے برصغیر کے مسلمان رہنماؤں کی ایک بڑی تعداد وہاں گئی ہوئی تھی۔ کسی مقتدر شخصیت کی عدم دستیابی کے باعث ظفر اللہ خان کا انتخاب عمل میں آیا۔ لیکن مسلم لیگ کا یہ سالانہ جلسہ کچھ کامیاب ثابت نہ ہوا، کیونکہ کسی کھلی جگہ پر اس اجلاس کو کرنا ممکن نہ ہو سکا۔ ۱۹۳۳ء میں جب چودھری رحمت علی نے (۱۹۵۱ء-۱۸۹۷ء) گول میز کانفرنس کے موقع پر ہی لندن میں اپنی پاکستان اسکیم ”اب یا کبھی نہیں“ (NOW OR NEVER) شائع کی تو ظفر اللہ خان جو اس وقت لندن میں تھے اور جوائنٹ سلیکٹ کمیشن کے سامنے برصغیر کی سیاسی حالت پر اپنا نقطہ نظر پیش کر رہے تھے۔ کمیٹی کے چیئرمین نے جب ان سے پاکستان اسکیم کے بارے میں سوال کیا تو اس کے جواب میں ظفر اللہ خان نے کہا کہ یہ تو طلباء کے ذہن کی اختراع ہے۔ ہمارا اس سے کوئی تعلق نہیں۔

۱۹۳۷ء میں برصغیر میں ایک نئے سیاسی دور کا آغاز ہوا۔ اس سال پہلی بار صوبائی سطح پر برصغیر کے

لوگوں کو حکومت کا انتظام ان کے منتخب کردہ نمائندوں کے ذریعہ سونپا گیا۔ اس کا بڑا فائدہ ہندوؤں کو پہنچا۔ چنانچہ ملک کے تقریباً سات صوبوں میں ہندوؤں نے اپنی سیاسی جماعت کانگریس کے جھنڈے تلے، حکومتیں تشکیل دیں۔ یہ انتظام دو سال تک جاری رہا۔ لیکن اس دوران مسلمانوں کو بے انتہا مصائب کا سامنا کرنا پڑا اور انہیں ہندوؤں کی حکومت کے تحت زندگی گزارنے کا تلخ تجربہ بھی ہوا۔

ان حالات کو سامنے رکھ کر مسلم لیگ نے مارچ ۱۹۴۰ء کو لاہور کے سالانہ جلسے میں برصغیر کی تقسیم یا پاکستان کا مطالبہ کر دیا۔ قادیانیوں کو ان حالات نے بڑی حد تک پریشانی اور شش و پنج میں مبتلا کر دیا۔ انہوں نے تقسیم اور پاکستان کے قیام کو اپنے مفادات کے خلاف سمجھا۔ اس کا اندازہ مسلم لیگ اور قادیانیوں کے درمیان ان مذاکرات سے ہوتا ہے جو مطالبہ پاکستان کے فوراً بعد قادیانی رہنماؤں نے نہ صرف مسلم لیگ اور اس کے قائد محمد علی جناح سے کیے بلکہ مسلم لیگ کے اسٹنٹ سیکرٹری سے بھی اپنی جماعت اور اس کی اہمیت کے حوالے سے بات چیت کی۔ لیکن یہ مذاکرات ناکام رہے۔ اس تمام گفت و شنید کی اطلاع مسلم لیگ کے اسٹنٹ سیکرٹری نے نواب زادہ لیاقت علی خان ۱۹۵۱ء۔ ۱۸۹۵ء کو، جو ۱۹۳۶ء سے مسلم لیگ کے سیکرٹری منتخب ہوتے چلے آ رہے تھے، اپنے ایک خط مورخہ ۹ اگست ۱۹۴۰ء کو لکھ کر بھیجی۔ یہ تفصیلات تاریخی اعتبار سے دلچسپ تاریخی اور اس وجہ سے بہت اہم ہیں۔

ابتداء میں ناظر قادیان مسٹر جناح سے مصالحت کرنا چاہتے تھے جس چیز کو بنیاد بنا کر انہوں نے اپنی کچھ تجاویز پیش کیں، وہ یہ تھیں کہ ان کی جماعت کے لوگ منظم ہی نہیں باہم متحد بھی ہیں اگر مسلم لیگ نے ان کو مراعات نہ دیں تو وہ کانگریس میں شامل ہو جائیں گے۔ مسٹر جناح نے جواب دیا، ”یہ آپ کا اپنا معاملہ ہے جو طریقہ اختیار کرنا چاہیں کریں۔“ صاف ظاہر ہے صدر مسلم لیگ نے کسی بھی قسم کی سودے بازی سے انکار کر دیا۔ اس بات سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسلم لیگ اور اس کے رہنما تجارت کے اصولوں میں سے کسی ایک کو بنیاد بنا کر مسلم لیگ کے لیے حمایت حاصل کرنا غیر ضروری سمجھتے تھے۔ جناح صاحب سے مایوس ہو کر ناظر قادیان نے مسلم لیگ کے اسٹنٹ سیکرٹری سے گفت و شنید کی بنیاد ڈالی اس کی ابتداء اس خط سے ہوئی جو انہوں نے ۱۹ مئی ۱۹۴۰ء کو لکھا، مسلم لیگ کے اسٹنٹ سیکرٹری سے بھی جماعت قادیان مطمئن نہ ہو سکی۔ حقیقت یہ ہے کہ سیکرٹری کے جوابات نے خود اسے ناظر قادیان کے غصے و غضب کا شکار بنا دیا۔ اس کی تفصیل لکھتے ہوئے انہوں نے اپنے خط حوالہ درج بالا میں لیاقت علی خاں سے

شکایت بھی کی۔ قادیانی رہنماؤں کو مسلم لیگ سے جو شکایت تھی اور جس کا وہ ازالہ چاہتے تھے وہ پنجاب میں قادیانیوں کے خلاف چلنے والی تحریک تھی۔ ناظر قادیان کا کہنا تھا کہ ۳۷-۱۹۳۶ء کے الیکشن میں پنجاب میں ان کے قادیانی ہونے کے خلاف تحریک چلائی گئی، جس کی وجہ سے ان کی انتخابی مہم پر بڑے اثرات پڑے تھے۔ ان کو خدشہ تھا کہ آئندہ بھی کسی موقع پر یہ ہو سکتا ہے۔ لہذا مسلم لیگ کو چاہیئے کہ اپنے دستور کے ذریعہ قادیانیوں کو اسلام کے دائرے میں ہونے کا سرٹیفکیٹ دے دے۔ یہ ایک مشکل ہی نہیں ناممکن تجویز تھی ایسی صورت میں مسلم لیگ اس کو کیسے قبول کر سکتی تھی اور ہوا بھی یہی۔ مسلم لیگ کے اسٹنٹ سیکرٹری نے ناظر قادیان کو اس بارے میں جو وضاحت پیش کی جس کا خلاصہ انہوں نے یاقوت علی خان کو لکھ کر بھیجا وہ یہ ہے۔

”اگر ہم لفظ ”مسلمان“ کی اپنے دستور میں تشریح و تعریف کریں گے تو اس سے محالاً بہت خراب ہی نہیں ہوں گے، بلکہ بغاوت کی شکل اختیار کریں گے۔ یہ غیر تشریح شدہ لفظ ہی تھا، جس کے باعث ظفر اللہ خان مسلم لیگ کی صدارت کے عہدے تک پہنچے اور جو کچھ اعلیٰ حیثیت ان کی اس وقت ہے وہ اسی وجہ سے ہے۔“

اسٹنٹ سیکرٹری کی یہ بات بھی قابل غور ہے جو انہوں نے یاقوت علی خان کو قادیانیوں کے مسلمان ہونے کے بارے میں لکھی۔ بقول ان کے اگر لفظ ”مسلمان“ کی تشریح کرنا ضروری ہی سمجھا جائے تو پھر ناظر قادیان سے مجھے (اسٹنٹ سیکرٹری) یہ پوچھنے کا حق ہے کہ وہ خود دوسرے مسلمانوں کے لیے اپنا نقطہ نظر واضح کریں جو احمدی یا قادیانی نہیں ہیں، کیا یہ صحیح نہیں ہے کہ قادیانیوں کے بانی کے فتوے کے مطابق دوسرے تمام مسلمان ”کافر“ ہیں۔ میں بلا خوف تردید یہ بات کہتا ہوں کہ قادیانیوں کا یہ فتوے ہی ہے جس نے ان کے اور دیگر مسلمانوں کے درمیان وسیع اختلاف کی خلیج حائل کر دی ہے۔ یہ خلیج لفظ ”مسلمان“ کی تشریح کرنے سے ختم نہیں کی جاسکتی، یہاں یہ بات قابل غور و فکر ہے کہ پاکستان کی حکومت نے قادیانیوں کو کافر قرار دے دیا ہے۔ جس کے باعث اکثر یہ فیصلہ تنقید کا شکار رہتا ہے۔ لیکن تنقید نگاروں نے اس فیصلے کو کبھی قادیانی جماعت کے بانی مرزا غلام احمد کے اس فتوے کی روشنی میں جانچنے کی کوشش نہیں کی کہ وہ پہلے شخص تھے، جنہوں نے اپنے آپ کو مسلمان اور دیگر تمام مسلمانوں کو ”کافر“ قرار دیا۔ اور صورت حال آج بھی قادیانیوں کے نزدیک یہی ہے۔

آل انڈیا مسلم لیگ کے حوالے سے جو گفتگو ناظر قادیان سے ہوئی اس پر روشنی مزید ڈالتے ہوئے

اسٹنٹ سیکرٹری نے واضح کیا کہ مسلم لیگ میں شمولیت فرقوں کی نمائندگی کی بنیاد کے اصول پر نہیں رکھی گئی ہے۔ لہذا قادیانیوں کا یہ دعویٰ کرنا کہ وہ تعداد میں زیادہ بہت منظم و متحد جماعت ہیں اس لیے انہیں مخصوص نمائندگی کا حق دیا جائے بالکل غلط مطالبہ ہے۔ اور مسلم لیگ کو اس میں کوئی کشتش نظر نہیں آنی چاہیے۔ بقول سیکرٹری قادیانیوں کے دعوے بتاتے ہیں کہ وہ ”عدوی“ بیماری (MEGALOMANIA) (بڑائی کا ضبط۔ برے کاموں کا ضبط) کا شکار ہیں۔

اس مسئلے سے یہ نتیجہ اخذ کرنا نامناسب نہ ہو گا کہ قادیانیوں نے آل انڈیا مسلم لیگ کو اپنے لیے ایک کارآمد ہتھیار سمجھ کر استعمال کرنے کی ایک سے زیادہ بار کوشش کی لیکن عامۃ المسلمین نے ان کے تمام حربے بے کار کر دیئے۔ دوئم یہ کہ قادیانیوں کو اگر قانونی طور سے پاکستان میں ”کافر“ قرار دے دیا گیا ہے تو اس پر کوئی اعتراض نہ کرنا چاہیے کیونکہ ان کے اپنے فتاویٰ کے مطابق قادیانیوں کے علاوہ سب مسلمان کافر ہیں۔ قادیانیوں کے بارے میں تحریک آزادی کے حوالے سے یہ بات بھی عیاں ہے کہ ان کا رویہ آزادی اور مطالبہ پاکستان کی تحریکوں میں اپنے خاص مقاصد کو پورا کرنے کی غرض سے تقنا نہ کہ قومی بھلائی کی نیت سے۔

اس مضمون کی تیاری میں درج ذیل ماخذوں سے مدد لی گئی ہے۔ اشتیاق حسین قریشی۔
بر عظم پاک و ہند کی ملت اسلامیہ۔ کراچی ۱۹۶۷ء

انعام الحق کوثر مد سید محمد جونپوری اور ذکریت ”بحوالہ مجلہ تاریخ و ثقافت پاکستان ۱۹۹۳ء
غلام محمد جعفر ”ذکری مذہب کی مختصر تاریخ اور اس کے معتقدات“ بحوالہ مجلہ تحقیق پنجاب
یونیورسٹی۔ ۱۹۹۳ء۔

مؤتمر المصنفین کا سلسلہ مطبوعات (۲۱)

بدین حدیث
کتاب اور

تالیف: مولانا عبد القیوم خان
دقیق مفسر المصنفین و اساتذہ و اراکین حلقہ
فتاویٰ جناب بلائیں حق دیر امانہ الحق

میں کتابت کی شہادت ہے، اتالیق مولانا عبد القیوم خان،
میں تحریر کی کتابت ہے، مولانا عبد القیوم خان، مولانا عبد القیوم خان،
مولانا عبد القیوم خان، مولانا عبد القیوم خان، مولانا عبد القیوم خان،
مولانا عبد القیوم خان، مولانا عبد القیوم خان، مولانا عبد القیوم خان،
مولانا عبد القیوم خان، مولانا عبد القیوم خان، مولانا عبد القیوم خان،

مؤتمر المصنفین

وزارت اعلیٰ حقانہ کوئٹہ چکی ضلع پشاور پاکستان
پست. ۱۰۰۰۰

عہد عثمان میں جمع قرآن چند اعتراضات کا جائزہ

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جمع قرآن کا جو کارنامہ سرانجام دیا اس کی بنا پر امت نے آپ کو ”جامع القرآن“ کا دائمی خطاب دیا۔ اس سے امت مسلمہ کو ایسا مصحف ملا جس میں تمام کی تمام سات مروف و سبعہ احرف ہمیشہ کے لیے محفوظ ہو گئے۔ لیکن بعض ملقوں نے قرآن مجید کے متن کے بارے میں غلط فہمیاں پیدا کرنے کے لیے آپ کے اس کارنامے کو غلط رنگ دیا، کئی ایک روایات، جن میں ”جمع عثمان“ کا ذکر ملتا ہے، کو غلط طور پر پیش کیا اور مفروضات کی ایک عمارت تعمیر کر ڈالی ہے، زیر نظر مضمون میں ہم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس کارنامہ کے حوالے سے مندرجہ ذیل اشکالات پر روشنی ڈالیں گے۔

۱۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ کام بلا جواز کیا۔ اس کے پس منظر میں ان کے سیاسی عزائم کارفرما تھے۔

۲۔ مستشرق بلاشر (BLANCHER) نے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ذاتی غرض سے اپنی اور دیگر مہاجرین کی اہمیت جتانے کے لیے یہ کارنامہ انجام دیا تھا۔ لہ

۳۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے مصحف کے علاوہ قرآن مجید کے باقی نسخے جلا دیئے۔ گویا قرآن کا بہت سا حصہ ضائع کر دیا گیا۔ لہ

۴۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جن لوگوں کو تمدین کمیٹی کا رکن بنایا، ان میں سے کوئی بھی ایسا شخص نہ تھا جو حضور کے جتائے ہوئے ماہرین قرآن میں سے ہو۔ لہ

۵۔ تمدین کمیٹی کے ارکان کی تعداد میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ بعض روایات میں ان ارکان کی تعداد بارہ اور بعض میں چار ہے۔ گویا یہ معاملہ ابہام کا شکار ہے۔ لہ

۶۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اس کارروائی سے اختلاف تھا۔ انہوں نے لوگوں کو اپنے مساحف حکومت کے سپرد کرنے سے منع فرمایا۔ لہ

۷۔ حضرت عثمان رضی نے اگرچہ مسلمانوں کے اختلافات مٹانے کے لیے یہ کارروائی کی، لیکن یہ اختلافات ختم نہ ہو سکے۔ کیونکہ آپ کے بعد بھی لوگوں کے پاس ذاتی مصاحف موجود رہے۔ ۷

۸۔ جب حضرت عثمان رضی نے قرآن مجید کا ایک باضابطہ نسخہ تیار کروایا، اس وقت تک مسلمانوں میں قرآن مجید کے بارے میں بہت سے اختلافات پیدا ہو چکے تھے اور ان اختلافات کو ختم کرنا ممکن نہ تھا۔ ۸
۹۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قائم کردہ کمیٹی نے جب اپنا تیار کردہ نسخہ آپ کے سامنے پیش کیا تو آپ نے اس کے بارے میں فرمایا کہ اس میں اغلاط موجود ہیں اور اہل عرب اپنی زبان سے ان کی اصلاح کر لیں گے۔

یہاں ان روایات و اشکالات کی وضاحت کی کوشش کی جائے گی۔

کیا حضرت عثمان رضی کی یہ کارروائی بلا جواز تھی؟ حضرت ابوبکر صدیق رضی کے عہد میں جب قرآن مجید جمع ہو چکا تھا تو پھر آپ کو دوبارہ اس کی ضرورت کیوں پیش آئی؟
عقالتی اس بات کی نفی کرتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی کی یہ کارروائی بلا جواز تھی۔ تمام معتبر کتب حدیث میں وہ روایت موجود ہے جو حضرت عثمان رضی کی اس کارروائی کا سبب تھی۔ اس روایت کو صحیح تسلیم کیا گیا ہے وہ روایت یہ ہے۔

عن ابن شہاب أن أنس بن مالك	ابن شہاب روایت کرتے ہیں، انس بن مالک رضی
حدثه أن حذيفة بن اليمان قدم	نے بیان فرمایا کہ حضرت حذیفہ بن الیمان
على عثمان وكان يغزى أهل الشام	آذربائیجان کی لڑائی کے بعد حضرت
في فتح أرمينية وأذربيجان مع	عثمان رضی کے پاس آئے انہیں قرآن مجید کی تلاوت
أهل العراق فأنزع حذيفة	میں لوگوں کے اختلاف نے بہت پریشان کر دیا تھا
اختلافهم في القراءة، فقال	انہوں نے حضرت عثمان رضی سے کہا: اے امیر المؤمنین
حذيفة لعثمان، يا أمير المؤمنين	اس است کی خبر لیجئے اس سے قبل کہ وہ
أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا	اپنی کتاب میں یہود و نصاریٰ کی طرح اختلاف
في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى	کرنے لگیں۔

یہ ایک طویل روایت ہے۔ اس جگہ اس کا صرف وہی حصہ نقل کیا گیا ہے جتنا مطلوب تھا۔ آئندہ چل کر باقی روایت بھی زیر بحث آئے گی۔ یہ روایت واضح کر رہی ہے کہ اختلاف موجود تھا اور اس بات کی ضرورت تھی کہ اس کا انداز کیا جائے۔ اس اختلاف کے بارے میں ایک اور روایت ابن اشنہ نے

ایوب کے طریق پر ابوتلابہ رضی سے بیان کی ہے وہ کہتے ہیں کہ بنو عامر کے ایک شخص انس بن مالک نے بیان کیا کہ حضرت عثمان رضی کے عہد میں قرآن میں اس قدر اختلاف پیدا ہو گیا تھا کہ پڑھنے والے بچوں اور معلموں کے درمیان تلواریں نکل آئیں۔ حضرت عثمان رضی کو اس کی خبر ملی تو فرمایا کہ لوگ میرے سامنے ہی قرآن کو جھٹلانے اور اس میں غلطی کرنے لگے ہیں تو جو لوگ مجھ سے دور ہوں گے وہ ان لوگوں کی نسبت زیادہ جھٹلانے والے اور غلطی کرنے والے ہوں گے۔ اے اصحاب محمد تم جمع ہو جاؤ اور لوگوں کے لیے ایک امام قرآن کا ایک راہنما نسخہ لکھو۔ اللہ

ایک اور روایت ہے کہ ایک قاری کے شاگرد دوسرے قاری کے شاگرد سے جھگڑتے۔ وہ کہتے کہ تم غلط پڑھتے ہو اور دوسرے پہلے کو غلط قرار دیتے اور ایک دوسرے کو کافر قرار دیتے ۲۔ ان روایات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے یہ کام بلا جواز نہیں کیا بلکہ اس کی ضرورت موجود تھی۔

یہاں اس بات کی وضاحت بھی ضروری ہے کہ اس ”اختلاف“ سے یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ اس ابتدائی دور میں ہی قرآن مجید کا متن اختلافات کا شکار ہو چکا تھا اور ہر کوئی اپنے اپنے انداز سے پڑھنے لگا تھا۔ اس اختلاف کی نوعیت مولانا تقی عثمانی کے الفاظ میں یوں ہے۔

حضرت عثمان رضی کے دور تک اسلام عرب و عجم میں پھیل چکا تھا۔ صحابہ کرام تبلیغ دین کے سلسلے میں بلاد و امصار میں پھیل چکے تھے۔ صحابہ کرام رضی نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مختلف قراءتوں میں قرآن مجید پڑھا تھا۔ ان حضرات نے اسی انداز سے قرآن مجید اپنے شاگردوں کو پڑھایا اور دراز کے لوگ اس حقیقت سے آگاہ نہ تھے کہ قرآن مجید کے بعض الفاظ ایک سے زیادہ طریقوں سے پڑھنے کی اجازت تھی۔ اسی بنا پر لوگوں میں جھگڑے کھڑے ہونے لگے۔ ایک شخص اپنی قراءت کو درست اور دوسرے کی قراءت کو غلط قرار دیتا۔ ان حالات میں اس بات کا خدشہ تھا کہ لوگ قرآن مجید کی متواتر قراءتوں کو غلط قرار دینے کی سنگین غلطی میں مبتلا ہو جائیں گے۔ دوسرے حضرت زید بن ثابت رضی کے لکھے ہوئے نسخہ کے سوا پورے عالم اسلام میں کوئی نسخہ نہ تھا جو پوری امت کے لیے حجت بن سکے۔ اس نسخہ کے علاوہ باقی نسخے صحابہ کرام رضی کے ذاتی نسخے تھے۔ ان میں سات حروف کو یکجا کرنے کا کوئی اتہام نہ تھا۔ ہر کسی نے اپنی اپنی قراءت کے مطابق اپنا اپنا نسخہ تحریر کر رکھا تھا۔

اس طرح کے جھگڑوں کے تصفیہ کے لیے کوئی قابل اعتماد صورت یہی ہو سکتی تھی کہ ایسے نسخے عالم اسلام میں پھیلا دیئے جائیں جن میں ساتوں حروف جمع ہوں اور انہی کو دیکھ کر یہ فیصلہ کیا جائے کہ کون سی

نت صحیح اور کون سی غلط ہے۔ حضرت عثمان رضی نے یہی کارنامہ سرانجام دیا۔ ۳۱
گویا یہ اختلاف قرآن مجید کے متن یا اس میں کمی بیشی کا نہیں تھا بلکہ قرآن مجید کے بعض الفاظ کی ادائیگی
نا اور اگر بنظر حقیقت دیکھا جائے تو یہ اختلاف دراصل اختلاف تھا ہی نہیں۔ قرآن کے بعض الفاظ ایک
زیادہ طریقوں سے پڑھنے کی اجازت تو خود اللہ تعالیٰ نے عطا کی تھی۔ ۳۲

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب قرآن مجید کے جمع و تدوین کا کام حضرت ابوبکر صدیق رضی کے عہد خلافت
انجام پاچکا تھا تو حضرت عثمان رضی کے کام کی نوعیت کیا تھی؟ علامہ جلال الدین سیوطی نے ابن کثیر اور
علامہ کا نقطہ نگاہ نقل کیا ہے کہ:

حضرت ابوبکر صدیق رضی اور حضرت عثمان رضی کے قرآن مجید جمع کرنے کا فرق یہ ہے کہ خلیفہ اول نے یہ کام
خوف سے کیا تھا کہ کہیں حاملین قرآن کی موت کے ساتھ قرآن کا بھی کوئی حصہ ضائع نہ ہو جائے کیونکہ قرآن
وقت ایک جگہ اکٹھا نہیں تھا۔ چنانچہ انہوں نے قرآن کو صحیفوں میں اس ترتیب سے جمع کیا کہ ہر ایک سورت
آیات حضور اکرم صلیم کے حکم کے مطابق درج کر دیں اور حضرت عثمان رضی کے جمع کرنے کی یہ شکل تھی کہ جس
ت قرآن کی تلاوت کے انداز اور طریقہ میں اختلاف زیادہ ہو گیا اور معاملہ یہاں تک پہنچ گیا کہ لوگ قرآن
اپنی زبان میں پڑھتے لگے، اور ظاہر ہے کہ عرب کی زبانیں بہت وسیع ہیں تو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمانوں
سے ہر ایک لہجے کے لوگ دوسرے لہجے والوں کو برسر عام غلط کہنے لگے اور بات بڑھ جانے اور مشکلات
ہونے کا خدشہ پیدا ہو گیا۔ اس لیے حضرت عثمان رضی نے قرآن کو ایک ہی مصحف میں سورتوں کی ترتیب
ساتھ جمع کر دیا اور تمام عرب کی زبانوں کو چھوڑ کر محض قبیلہ قریش کی زبان پر اکتفا کر لیا۔ اس سلسلے میں
کی دلیل یہ تھی کہ قرآن، زبان قریش میں نازل ہوا ہے۔ صرف ابتداء میں وقت سے بچنے کے لیے اس کی
یت قریش کے علاوہ دوسری زبانوں کے تلفظ کے ساتھ پڑھنے کی اجازت دی گئی تھی۔ حضرت عثمان رضی
اس نے یہ تھی کہ جس ضرورت کے تحت یہ اجازت دی گئی تھی وہ ضرورت اب ختم ہو چکی ہے۔ لہذا انہوں نے
ان کی قرأت محض ایک ہی زبان میں منحصر کر دی۔ ۳۳

اس سلسلے میں علامہ سیوطی نے قاضی ابوبکر کا ایک بیان نقل کیا ہے۔

حضرت عثمان رضی نے حضرت ابوبکر رضی کی طرح قرآن کو محسن بن اللوحین ہی جمع کر دینے کا ارادہ نہیں فرمایا
نہوں نے تمام مسلمانوں کو ان معروف اور ثابت قراتوں پر جمع کر دینے کا ارادہ کیا جو نبی اکرم صلیم سے منقول
آ رہی تھیں اور جس قدر قراتیں اس کے علاوہ پیدا ہو گئی تھیں انہیں مٹا دینا چاہا۔ ۳۴
علامہ سیوطی نے حارث محاسبی کا نقطہ نگاہ نقل کیا ہے کہ۔

حضرت عثمان رضی عنہ نے تو یہ کیا کہ اپنے اور اپنے پاس موجود مہاجرین و انصار کے اتفاق رائے سے لوگوں کو ایک ہی قرات پر آمادہ کر لیا۔ ۱۷

حضرت عثمان رضی عنہ نے درحقیقت ایک ایسا رسم الخط اختیار فرمایا جس میں ثابت شدہ تمام قراتیں سماں گئیں۔ گویا انہوں نے قرآن کے الفاظ و حروف کی تعداد، آیات و سورتوں کی ترتیب و تعداد میں ایسی کوئی تبدیلی نہ کی جس سے قرآن کے متن میں کوئی کمی بیشی ہوئی ہو۔ ان کے رسم الخط میں نہ نقطے لگائے گئے نہ حرکات، مثلاً سورۃ البقرہ میں سر ہا لکھا۔ تاکہ اسے نُنشَرُ ہا اور نُشَرُ ہا، دونوں طرح پڑھا جاسکے۔ کیونکہ یہ دونوں قرات درست ہیں۔ اسی طرح سورۃ الحجرات میں کُتِبَتْ لُکُوتُ اور کُتِبَتْ لُکُوتُ بھی پڑھا گیا اور کُتِبَتْ لُکُوتُ بھی۔ حضرت عثمان نے اسے ”نفسو“ لکھا تاکہ دونوں طرح پڑھا جاسکے۔ ۱۸

اس طرح حضرت عثمان رضی عنہ کا مقصد ”سات حروف“ کو ختم کرنا نہ تھا بلکہ انہوں نے تو انہیں ہمیشہ لیے محفوظ کر لیا۔ یہ نقطہ نگاہ علامہ ابن خرم نے الفصل فی الملل میں ۱۹ مولانا عبدالحق حقانی نے مقدمہ تہ حقانی میں ۲۰ علامہ زرقانی نے مناہل العرفان ۲۱ میں بیان کیا ہے آپ نے درحقیقت ایسا رسم اختیار فرمایا کہ اس کی موجودگی میں تمام قراتوں والے اپنے اپنے انداز کے مطابق پڑھ سکیں۔ علامہ جزری لکھتے ہیں۔

فقہاء قرآن اور متکلمین کی جماعتوں کا نقطہ نگاہ یہ ہے کہ عثمانی مصاحف ساتوں حروف پر مشتمل ہیں۔ ۲۲

علامہ ابن خرم فرماتے ہیں۔

واما قول من قال ابطال الاحرف الستة نقد كذب من قال ذلك ولو فعل عثمان ذلك او اذاده لمخرج عن الاسلام ولما مطلق ساعة بل الاحرف السبعة كلها موجودة عندنا قائمة كما كانت مثبتة في القرأت المشهورة المأثورة ۲۳

رہا یہ قول کہ حضرت عثمان رضی عنہ نے ”چھ حروف“ کو منسوخ کر دیا تو جس نے یہ بات کہی ہے اس نے بالکل غلط کہا ہے۔ اگر آپ ایسا کرتے یا ایسا کرنے کا ارادہ کرتے تو ایک ساعت کے توقف کے بغیر اسلام سے خارج ہو جاتے بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ساتوں کے سات حروف ہمارے پاس بعینہ موجود و مشہور اور قراتوں میں محفوظ ہیں۔

علامہ بدرالدین عینی، امام ابوالحسن علی اشعری کا قول نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

واقعہ یہ ہے کہ ساتوں حروف ہماری موجودہ قرأت میں موجود ہیں ۲۷ علامہ زرکشی نے قاضی ابوبکر کا قول لکھا ہے کہ۔

الصحيح ان هذه الاحرف السبعة
ظہرت واستفاضت عن رسول
اللہ صلعم وضبطها عنه الأئمة
واثبتها عثمان والصحابة في
المصحف ۲۸

صحیح بات یہ ہے کہ یہ ساتوں حروف
حضور اکرم صلعم سے شہرت کے ساتھ منقول
ہیں ائمہ نے انہیں محفوظ رکھا ہے اور حضرت
عثمان رضی اور صحابہ کرام نے انہیں مصحف
میں باقی رکھا۔

ان حضرات گرامی کے علاوہ علامہ علی القاری ۲۹، علامہ زرقانی ۳۰، شاہ ولی اللہ ۳۱، علامہ انور شاہ
میری ۳۲، علامہ زاہد الکوثری ۳۳ نے اسی نقطہ نگاہ کا اظہار کیا ہے۔ علامہ انور شاہ کشمیری ۳۴، ابن جریر
۳۵ اس خیال کو کہ مصحف عثمان رضی میں ”سات حروف“ غتم کر دیئے گئے، درست تسلیم نہیں کرتے۔ فرماتے ہیں
راصل علامہ ابن جریر طبری پر ”سبع احرف“ کے صحیح معانی واضح نہیں ہو سکتے۔ ۳۶
اس سلسلے میں علامہ زاہد الکوثری لکھتے ہیں۔

”بہت سے لوگوں نے ابن جریر طبری کے مقام سے متاثر ہو کر یہ رائے قائم کر لی ہے کہ اس وقت
ان مجید صرف ایک ہی حرف پر موجود ہے..... ابن جریر کی رائے نہایت سنگین اور خطرناک ہے“ ۳۷
جہاں تک اس اعتراض کا تعلق ہے کہ حضرت عثمان رضی نے قرآن مجید جلا ڈالا، اس بارے میں بعض لوگوں
یہ رائے ظاہر کی ہے کہ ایسا کوئی واقعہ رومنا نہیں ہوا۔ لیکن اسے ایک امر واقع بھی مان لیا جائے تو یہ کارروائی
نت ناگزیر تھی۔ کیونکہ قرأت کے اختلاف کی بنیاد پر لوگ ایک دوسرے سے اختلاف کرتے اور ایک دوسرے
کا قرضار دے رہے تھے اگر سرکاری اور متفقہ نسخے کے علاوہ باقی نسخے باقی رکھے جاتے تو حضرت عثمان رضی کی ساری
منت ضائع ہو جاتی اور لوگ اسی طرح اختلافات کا شکار رہتے۔ عقل کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس نسخے کو متفقہ
نسخے کے طور پر متعارف کروایا جاتا جو باقی نسخوں کی موجودگی میں ممکن نہ تھا۔ پھر یہ کہ اس کارروائی سے قرآن مجید کے
ب شوشے پر بھی کوئی اثر نہیں پڑا اس لیے کہ قرآن مجید لوگوں کے سینوں میں موجود تھا۔ اس صورت میں کسی
بزرگ کے ضائع ہونے کا امکان نہیں ہو سکتا تھا۔

اگر آپ کا مقصد یہی ہوتا کہ آپ کے نسخہ کو چیلنج سے بچایا جائے تو آپ کبھی بھی حضرت حفصہ رضی کا نسخہ
ہیں واپس نہ کرتے اور یہ سرکاری تحویل میں آجاتا۔ حضرت حفصہ رضی کی کوئی سرکاری حیثیت نہ تھی۔ اس بات کا
راز موجود تھا کہ آپ امت کے اجتماعی مفاد کا حوالہ دے کر اس نسخہ کو اپنے ہی پاس رکھ لیتے یہ نسخہ ۳۸

سے لے کر ۶۶ یا ۶۵ ہجری تک موجود رہا۔

اس نسخے کی موجودگی میں حضرت حفصہؓ اور دیگر حفاظ کرام کسی بھی طرح کا تصرف برداشت نہیں کرتے تھے۔ اس پر رے عرصے میں نہیں کہیں سے بھی ایک آواز بلند ہوتی ہوئی سنائی نہیں دیتی کہ حضرت عثمانؓ نے مجید کے نسخے جلا دیئے۔

یہ بات عملاً بھی ناممکن تھی کہ حضرت عثمانؓ کی پولیس آٹا خانہ پوری مملکت میں حرکت میں آگئی ہو اور تے تمام لوگوں سے جبراً قرآن مجید برآمد کروا کے جلا دیئے ہوں۔ واقعہ یہ ہے کہ نہ ایسا ہوا اور نہ ایسا ممکن باقی مصاحف کے جلا دیئے جانے کے بارے میں تبصرہ کرتے ہوئے علامہ زرکشی لکھتے ہیں۔

واما تعلق الروافض بآث

جہا تک روافض کی اس بات کا تعلق ہے کہ

عثمان احرق المصاحف

حضرت عثمانؓ نے مصاحف کو جلا دیا تھا تو یہ انکی

فانہ جہل منهم وعمی فان

جہالت اور اندھا پن روافض سے آنکھیں بند کر لینا

هذا من فضائلہ وعلمہ

ہے یہ تو ان کے فضائل اور علم میں شمار ہوتا ہے

فانہ اصلح ولم الشعت

بے شک انہوں نے یہ اچھا کارنامہ انجام دیا کہ

وکان ذالک واجبا علیہ ولو

بگاڑ کی اصلاح کر دی اور یہ کام دیکھتے ہی

ترکہ لعصی، لما فیہ من التصبیح

خلیفہ ان پر لازم تھا۔ اگر وہ یہ کام نہ کرتے

وحاشاہ من ذالک۔

تو یہ غلط کام ہوتا۔ کیونکہ (اس صورت حال میں)

واما قولہم: انه احرق

قرآن مجید کے منافع ہو جانے کا خدشہ تھا اور

المصاحف، فانہ غیر ثابت

وہ اس سے بچنا چاہتے تھے۔

ولو ثبت لوجب حملہ علی

اور ان کا یہ قول کہ حضرت عثمانؓ نے قرآن

انه احرق مصاحف قد اودعت

مصاحف جلا ڈالے تھے، ثابت نہیں ہے اور

مالا یحل قراءتہ فی العجلۃ

اگر یہ ثابت ہو بھی جائے تب بھی ہم اس فعل

انه امام عدل غیر معاند ولا

کو اسی پر محمول کریں گے کہ انہوں نے ان ہی مصاحف

طاع فی التنزیل، ولم یحرق

کو جلا یا جن میں ایسی قراتیں موجود تھیں جن

الذما یجب احراقہ

کا پڑھنا جائز نہ تھا۔ مختصر یہ کہ حضرت عثمانؓ

ولہذا لم ینکر علیہ

امام عادل تھے، حق یا قرآن کے مخالف نہ

ذالک، بل رضوہ وعدوہ

تھے اور تنزیل کے بھی مخالف نہ تھے۔ انہوں

من مناقبہ ، حتی
قال علی ، لو ولیت
ما ولی عثمان لعلت
بالمصباح
ما عمل ۔

نے اسی چیز کو جلایا جس کا جلانا ان پر واجب
تھا۔ اسی لیے کسی نے ان کی مخالفت نہیں
کی بلکہ ان کے ساتھ اس سلسلے میں سب متفق
ہوئے اور جمع قرآن کو سب نے ان کے
مناقب میں شمار کیا۔ یہاں تک کہ حضرت علیؓ
نے فرمایا اگر مجھے عثمان کی طرح والی بنایا جاتا تو مصحف میں وہی کچھ کرتا جو عثمان نے کیا۔

جہاں تک جمع قرآن کیٹی کے ارکان کی تعداد میں فرق والی روایات کا تعلق ہے ، ان میں ابن ابی
کی بیان کردہ ایک روایت میں ارکان کی تعداد بارہ ۳۲ اور بخاری کی روایت کے مطابق چارہے ۳۴
بعض مستشرقین نے بھی اس اختلاف کو اچھالا ہے اور حضرت عثمانؓ کی جمع قرآن کی کارروائی کو
نے تن قرآن کو مشکوک بناتے کے لیے استعمال کرنے کی کوشش کی ہے۔ ۳۵

جب ہم ابن ابی داؤد کی بیان کردہ روایات کا جائزہ لیتے ہیں تو پتہ چلتا ہے کہ مصنف نے اس موضوع
تعلق تمام روایات کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے انہیں اس سے بحث نہیں ہوتی کہ ان روایات میں
سی روایت غلط ہے کون سی ضعیف اور کون سی معتبر۔ چنانچہ وہ ایک طرف اگر بارہ رکنی کیٹی کا ذکر
نے ہیں تو ساتھ ہی دور کئی کیٹی کا تذکرہ بھی کرتے ہیں۔ اس پر تبصرہ کرتے ہوئے ڈاکٹر صبیح صالح لکھتے
۱۔ عجیب بات ہے کہ ابن ابی داؤد ایک ہی مسئلہ کے بارے میں مختلف روایات نقل کرنے کا بڑا شوق
تے ہیں۔ اگرچہ ان میں واضح طور پر تضاد ہی کیوں نہ پایا جاتا ہو۔ ۳۶

اس کے علاوہ یہ بات بھی بالکل واضح ہے کہ بخاری شریف ، قرآن مجید کے بعد معتبر ترین کتاب
م کی گئی ہے۔ وہ کتب احادیث کے طبقات میں طبقہ اول میں سرفہرست ہے۔ جب کہ ابن ابی داؤد
کتاب المصاحف ۳۷ تیسرے یا چوتھے درجہ کی کتاب ہے۔ ابن ابی داؤد بطور محدث اور ان کی کتاب
وں وہ مقام نہیں رکھتے جو بخاری اور ان کی الجامع الصمیم کو حاصل ہے۔ اس لیے عقلی اور اصولی طور پر
ری کی روایت زیادہ معتبر ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں ان متناقض روایات کا جائزہ لیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ بنیادی
پر یہ کام چار اصحاب کے ہی سپرد تھا لیکن دیگر صحابہ کرامؓ کو ان کی مدد پر مامور کیا گیا تھا۔ ان اصحاب
حضرات ابی بن کعبؓ ، کثیر بن افلحؓ ، مالک بن ابی عامرؓ ، انس بن مالکؓ اور ابن عباس رضی اللہ
ہم وغیرہ تھے۔ ۳۸

حضرت عثمانؓ نے اس کام کے شروع کرنے سے پہلے اکابر صحابہؓ کو جمع فرمایا اور ان سے مشورہ کیا۔ ”مجھے یہ خبر ملی ہے کہ بعض لوگ ایک دوسرے کو اس قسم کی باتیں کہتے ہیں کہ میری قرأت تمہاری قرأت سے بہتر ہے اور یہ بات کفر کی حد تک پہنچ سکتی ہے لہذا اس بارے میں آپ کی رائے کیا ہے؟ صحابہ کرامؓ ان سے پوچھا، آپ نے کیا سوچا ہے؟ آپ نے فرمایا میری رائے یہ ہے کہ ہم تمام لوگوں کو ایک ہی مصحف پر جمع کر دیں تاکہ کوئی اختلاف و انتشار پیش نہ آئے۔ صحابہ کرامؓ نے اس رائے کو پسند کیا اور حضرت عثمانؓ کی تائید کی۔“ ۳۷

حضرت عثمانؓ والے نسخہ پر تمام صحابہ کرام کا اجماع ہوا تھا۔ علامہ مقرئ اپنی کتاب نفع الطیبہ میں لکھتے ہیں۔

ہذا ما جمع علیہ جماعة من	یہ وہ مصحف ہے جس پر اصحاب رسول اکرم
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ	صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک جماعت نے اجماع
وسلم منہم زید بن ثابت و	فرمایا تھا۔ ان صحابہ کرامؓ میں زید بن ثابت
عبد اللہ بن زبیر و سعید بن العاصؓ	عبداللہ بن زبیر اور سعید بن العاصؓ ہیں۔ ۳۸

شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں۔ حضرت عثمانؓ کے عہد میں ایک مصحف تیار کیا گیا۔ اس میں شانہ قرار توں کو چھوڑ دیا گیا صرف متواتر قراتوں کو لیا گیا اور قبائل عرب کی سات زبانوں میں سے جن پر قرآن نازل کیا گیا تھا۔ ایک لغت قریش کو رسم الخط میں اختیار کر لیا گیا اور باقی لغات کے مصاحف ترک کر دیے گئے۔ ابن ابی داؤد کی کتاب المصاحف میں یہ روایت موجود ہے کہ

حضرت علیؓ نے فرمایا حضرت عثمانؓ کے بارے میں بھلائی کے علاوہ کوئی بات نہ کہو۔ کیونکہ مصاحف کے بارے میں انہوں نے جو کیا وہ ہماری موجودگی میں کیا۔ انہوں نے ہم سب سے مشورہ کیا کہ ان قراتوں کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے؟ کیونکہ مجھے اطلاعات مل رہی ہیں کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ میری قرأت تمہاری قرأت سے بہتر ہے۔ حالانکہ یہ ایسی بات ہے جو کفر کے قریب تک پہنچتی ہے۔ اس پر ہم نے ان سے کہا کہ چھ آپ کی رائے کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا میری رائے یہ ہے کہ ہم سب لوگوں کو ایک مصحف پر جمع کر دیں تاکہ کوئی افتراق و اختلاف باقی نہ رہے۔ ہم سب نے کہا آپ نے بڑی اچھی رائے قائم کی۔ اللہ

سطور سابقہ میں جو حقائق پیش کیے گئے ہیں ان سے یہ باتیں واضح ہو رہی ہیں کہ

۱۔ حضرت عثمانؓ کے عہد میں جو کارروائی ہوئی وہ بلا جواز نہ تھی۔ اس کی ضرورت دینی اعتبار سے بھی تھی اور عقل اور منطق بھی اس کی تقاضی تھی۔

یہ کام آپ نے صرف اپنی مرضی سے نہیں کیا بلکہ صحابہؓ کا مشورہ بھی اس میں شامل تھا۔ جس چیز کو اختلاف کہا جاتا ہے، اس کی حقیقت دراصل اسی قدر تھی کہ کچھ الفاظ کی ادائیگی میں فرق رہا۔ اس کے علاوہ قرآن مجید کے متن میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔ مولانا تقی عثمانی، مستدرک حاکم کے سے لکھتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ نے جو نسخہ تیار کروایا تھا اس میں سورتیں مرتب نہ تھیں بلکہ ہر سورت الگ لکھی ہوئی تھی۔ اب حضرت عثمانؓ کے دور میں ترتیب توقیفی کی بنیاد پر انہیں ترتیب دے کر مصحف میں یکجا کر دیا گیا۔ ۲۵

حضرت عثمانؓ کے جمع کردہ قرآن مجید میں ایسا رسم الخط اپنایا گیا تھا جس میں تمام منسوب تک ماہی ہے۔

۳۔ حضرت علیؓ کا دور حکومت مصحف عثمانی کی ترتیب کے بعد ہے۔ سربراہ مملکت ہونے، حافظ قرآن نے اور محافظ دین و خلیفہ ہونے کے ناطے آپ پر فرض عین تھا کہ آپ تحریف شدہ مقامات کے رج فرماتے جب کہ ایسا نہیں ہوا۔

آپ کا خاموش رہنا ایک دینی جرم ہوتا۔ کیا کوئی ادنیٰ مسلمان بھی اس کا تصور کر سکتا ہے کہ اس مرتبہ پر فائز ہوتے ہوئے آپ نے قرآن مجید کے بارے میں چشم پوشی سے کام لیا۔ ان تمام باتوں کے بالمقابل نے نہ صرف کسی قسم کی تحریف کا تذکرہ نہیں کیا بلکہ آپ نے وہی قرآن امت کو دیا جو حضرت عثمانؓ نے مرتب یا تھا۔

علامہ ابن خرم فرماتے ہیں۔

حضرت علیؓ..... پونے چھ برس تک برسر اقتدار رہے۔ ان کا حکم چلتا تھا۔ ان پر کیا دباؤ تھا کہ انہوں صل قرآن جاری نہیں فرمایا۔ امام حسن کو بھی خلافت ملی۔ وہ بھی امام معصوم سمجھے گئے ہیں۔ ان سب کے باوجود کسی کو یہ کس طرح جرات ہو سکتی ہے کہ ایسی بات کہے.... قرآن میں کوئی حرف زائد یا کم یا تبدیلی اہم کیسے تسلیم کر سکتے ہیں جبکہ قرآن میں تبدیلی کی وجہ سے ان حضرات پر جہاد اہل شام سے لڑائی سے وہ اہم اور ضروری تھا ۲۶

علامہ موصوف اس سلسلے میں مزید لکھتے ہیں۔

حضرت عثمانؓ ایسے وقت میں ہوئے ہیں کہ تمام جزیرۃ العرب مسلمانوں، قرآن مجید کے نسخوں، مساجد باریوں سے بھرا ہوا تھا۔ قرار حضرات بچوں بڑوں اور دروز و نزدیک کے لوگوں کو قرآن کی تعلیم دیا کرتے۔۔۔ بین جو ایک وسیع علاقہ تھا، بحرین، عمان جن کی آبادی وسیع اور متعدد دیہاتوں اور شہروں پر مشتمل تھی

مکہ طائف، مدینہ، شام، جزیرہ، مصر، کوفہ، بصرہ، ان تمام مقامات پر قرآن کے اس قدر نسخے اور قاری موجود کہ ان کا شمار اللہ تعالیٰ کے علاوہ اور کوئی نہیں کر سکتا۔ اگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس طرح کا ارادہ کرتے، جیسا کہ لوگ بیان کرتے ہیں تو بھی وہ ایسا کرتے پر ہرگز قادر نہیں ہو سکتے تھے..... قرآن مجید کے لاتعداد نسخوں کو ختمہ سکھنے کی بات تو بہت بڑی ہے اگر کوئی نابالغ یا زہر کے شر میں کوئی کلمہ گھٹانا بڑھانا چاہے تو جائز اور ثابہ شدہ قرأتیں ساسکیں۔ ۲۳

اس کے علاوہ اب تک قرآن مجید کا مکمل معیاری نسخہ جو پوری امت کی اجتماعی تصدیق سے مرتب کیا گیا ہو، صرف ایک تھا۔ اب ایک سے زیادہ نقلیں کی گئیں۔ جو مکہ، مدینہ، شام، یمن، بحرین، بصرہ اور کوفہ کو بھیجی گئیں اور ایک نسخہ مدینہ طیبہ میں محفوظ رکھا گیا۔ ۲۴

اس مصحف کی تیاری کے وقت نہ صرف یہ کہ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نسخہ کی ہو، ہونقل تیار کی گئی بلکہ مزاحمت کے لیے وہی طریقہ اپنایا گیا جو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنایا تھا، کہ عہد نبوی کی متفرق تحریریں طلب کی گئیں اور ان کا نئے مصحف سے از سر نو مقابلہ کیا گیا۔ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے اس وقت تک کوئی آیت نہ لکھی جب تک کہ وہ ان تحریروں میں بھی نہیں مل گئیں۔ ۲۵

ان تمام احتیاطی تدابیر کی روشنی میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے تیار کردہ مصحف کی صحت کے بارے میں کہہ برگمانی کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی۔

بعض حلقوں کی جانب سے یہ نقطہ نگاہ اختیار کیا گیا ہے کہ

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید سے وہ تمام حصے نکال دیے جن میں اہل بیت اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مناقب و فضائل بیان کیے گئے تھے۔ ۲۶

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی جمع قرآن کی کارروائی کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا نقطہ نگاہ ابن ابی داؤد کے کتاب المصاحف کے حوالہ سے گزر چکا ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا وہ تفصیلی بیان بھی نقل کیا ہے جس سے در مصحف عثمانی کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نقطہ نگاہ کو بخوبی سمجھا جاسکتا ہے۔ ۲۷

اس نقطہ نگاہ کے سلسلہ میں درج ذیل نکات بھی غور طلب ہیں۔

۱۔ کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے سامنے قرآن مجید میں تبدیلی اور کمی کردی گئی اور آپ نے اس سلسلے میں کوئی احتجاج نہ کیا بلکہ خاموش رہے۔

(جاری ہے)

پاکستان آرمی میں جونیئر کمیشنڈ آفیسر خطیبوں کی ضرورت

پاکستان آرمی میں جونیئر کمیشنڈ آفیسر خطیبوں کی خالی آسامیوں کو پُر کرنے کے لئے مطلوبہ قابلیت کے حامل حضرات سے درخواستیں مطلوب ہیں۔

مطلوبہ قابلیت

- ۱۔ افواج پاکستان کے لئے منظور شدہ کسی دینی مدرسہ سے درس نظامی میں فراغت کی سند۔
- ب۔ پاکستان کے کسی بورڈ سے کم از کم میٹرک کی سند۔
- ج۔ روزمرہ امور کے متعلق عربی بول چال میں مہارت، قرأت اور حفظ اضافی قابلیت تصور کی جائے گی۔

عمر

یکم اکتوبر ۱۹۹۶ء کو ۲۰ سال سے کم اور ۲۸ سال سے زائد نہ ہو۔

عہدہ اور تنخواہ

ملازمت کے لئے منتخب امیدواروں کو نائب خطیب (نائب صوبیدار) کا عہدہ دیا جائے گا۔ فوجی وردی کی بجائے منظور شدہ شہری لباس فوج کی طرف سے مفت ہیا کیا جائے گا۔ فوج کے دیگر جونیئر کمیشنڈ آفسروں کی طرح لگے رینک میں ترقی کی گنجائش ہوگی۔

الادونسز و دیگر مراعات

وہ تمام الادونسز و مراعات جو فوج کے جے سی او صاحبان کو حاصل ہیں، انہیں بھی حاصل ہونگی۔ مثلاً ذات کے لئے مفت راشن، مفت رہائش (جہاں ہیا ہو ورنہ کوارٹرز الاؤنس) اپنے اور بیوی بچوں کیلئے مفت طبی سہولت، سفر کی مراعات، پنشن، گریجویٹی اور بیمہ کی مراعات وغیرہ وغیرہ۔

ملازمت کی جگہ

پاکستان میں یا پاکستان سے باہر کسی جگہ۔

تربیت

منتخب امیدواروں کو فوجی زندگی سے روشناس کرنے کی خاطر خاص تربیت دی جائے گی۔

طریق انتخاب

- ۱۔ مختلف مقامات پر ابتدائی تحریری امتحان۔ ب۔ انٹرویو۔ ج۔ طبی معائنہ۔
- درخواستیں مجوزہ فارم پر اصل اسناد کی تصدیق شدہ نقول کے ہمراہ شعبہ دینی تعلیمات آرمی ایجوکیشن ڈائریکٹوریٹ آئی جی ٹی ایڈمڈ برانچ جنرل ہیڈ کوارٹرز راولپنڈی میں ۱۵ جولائی ۱۹۹۶ء تک پہنچ جانی چاہئیں۔
- درخواستوں کے فارم مذکورہ شعبہ دینی تعلیمات سے ۲۴ روپے کا جوابی ڈاک لفافہ بھیج کر حاصل کئے جاسکتے ہیں۔
- فارم طلب کرتے وقت اپنی قابلیت اور سدا فراغ کے بارے میں پوری معلومات لیں۔

پاکستان آرمی



ایگل

ایک عالمگیر
قلم

خوشخط
دواں اور
دیرپا۔
اسٹیل
کے
سفید
ارڈیم پینڈ
نب کے
ساتھ



سحر
جنگہ
دستیاب

آزاد فرینڈز
اینڈ کمپنی لمیٹڈ

دلکش
دلنشیں
دلنریب

کون لیں۔ ہم اس
سہ پہر لیں

پکٹا ہوا
سنگم رسی
ایک بار پکٹیں

کھانڈا لیں
پریر لیتا وہ

یوں۔۔۔ پکٹیں
چال۔۔۔ ۵ لائن

پورے
سنگم رسی
سنگم رسی

دل لارڈ
سنگم

حسین
کے
پارچہ جات

حسین کے خوبصورت پارچہ جات
زیرِ قلم آئیں گے جتنے ہیں
ہر آپ کی شخصیت کو بھی
نکھارتے ہیں۔ غنائیں ہوں!

نزد دوزوں کے خوشات کیلئے
موزوں۔ حسین کے پارچہ جات
سنگم کی ہر بڑی ذہن پر
دستیاب ہیں۔

فABRICS

خوش پوشی کے پیش رو

حسین ٹیکسٹائل ملز
حسین اینڈ سٹریٹیز کراچی
جوبلی انشورنس ہاؤس روڈ، کراچی
فون: ۲۲۰۰۰۰۰

قومی خدمت ایک عبادت ہے
اور

سروس اینڈ سٹریٹیز اپنی صنعتی پیداوار کے ذریعے
سال ہا سال سے اس خدمت میں مصروف ہے



Servis

قدم قدم حسین قدم قدم

خالد محمد غازی
ترجمہ: سید ولی حسن

نومسلم جرمن خاتون برتیاروز کے تاثرات

اسلام کے خاندانی نظام نے مجھے اعتماد عطا کیا اور امان دیا

پردہ ہی عورت کے عفت و پاک دامن کی گنجائش ہے | مسلمان خاندان اپنے آپسی میل جول، بلند اخلاقی
قدروں اور اعمال روحانی پر عمل پیرا ہونے کی

وجہ سے ان سارے مغربی خاندانوں سے فائق و برتر ہے جہاں اخلاقی زوال اور یہ راہ روی کا دور دورہ ہے یہ اور بات
ہے کہ مسلم خاندانوں اور مغربی خاندانوں کے درمیان مادی وسائل کے لحاظ سے بہت بڑا فرق ہے، مختلف شعبہ زندگی
میں مغرب زبردست ٹکنالوجی ترقی کی بنا پر آگے بڑھا ہوا ہے جس نے مغربی خاندانوں کے لیے زندگی میں کافی
زیادہ راحت و آرام کے دروازے کھول دیے ہیں مگر مغربی خاندان روحانی سکون و اقدار اور آپس میں تعلقات
و میل جول کی کمی شدت سے محسوس کرتا ہے انہی چیزوں کی بنا پر مسلم خاندان کو برتری حاصل ہے یہی اقدار، آپسی تعلقات
اور روحانیت مسلم خاندان کو اطمینان اور نفسانی و روحانی سکون بخشتے ہیں اور اسے دوسرے خاندانوں سے ممتاز کرتے
ہیں اور انہی چیزوں نے مجھے اسلام کی طرف کھینچا۔

اپنی اس رائے کا اظہار جرمن خاتون برتیاروز نے اس وقت کیا جب ہماری ان سے ملاقات جامعہ ازھر
میں ہوئی جہاں وہ اپنے اسلام کے اعلان کے لیے آئی ہوئی تھیں۔

انہوں نے مزید کہا، میرا بھی وہی حال تھا جو عام یورپین عورتوں کا ہے کہ ہم براہ کلبسہ نہیں جاتے تھے
اور نہ ہی کسی نئے دین کی تلاش و جستجو کرتے تھے، لیکن میں خود اندرونی کرب محسوس کرتی تھی، میں کسی ایسے
خاندانی نظام کی تلاش تھی جو مغرب کے عائلی نظام سے زیادہ پائیدار اور مضبوط ہو۔ یہ سوچ و فکر میرے اندر کئی
سالوں سے بلکہ بچپن ہی سے پیدا ہو گئی تھی، یہ سوچ و فکر میرے اندر بڑھتی رہی اور نشوونما پاتی رہی یہاں تک کہ
میرا تعارف پورٹ سعید کے ایک مصری مسلم خاندان سے ہو گیا میں نے ان کے ساتھ کچھ وقت گزارا میں پورٹ سعید
میں ان کے درمیان خاندان کے فرد کی طرح رہی، پورے خاندان والوں نے میرے ساتھ محبت و تعلق کا معاملہ رکھا۔
میں نے ماں کو ایسا محسوس کیا گویا وہ میری سگی ماں ہیں۔ ان کے بیٹوں کو ایسا محسوس کیا گویا وہ میرے سگے بھائی ہیں۔
ان کے درمیان رہ کر میں اپنے آپ کو واقعی مسلمان تصور کرتے گئی۔

ماں مجھے اسلامی تعلیمات سے واقف کراتی ہیں خاندان والے میرے ساتھ حسن سلوک اور محبت کے ساتھ پیش آتے رہے جیسے ان کی ہر حرکت، ہر بات، ہر معاملہ یہ کہہ رہا ہو کہ اسلام ایک فائق اور پرکشش مذہب ہے۔

دوسری جانب میں خاندانی نظام پر غور کرنے لگی جیسے میں پوری زندگی تلاش کرتی رہی تھی اور جیسے میں نے اس مسلم خاندان میں پایا تھا، احترام، محبت، پائیداری، فضائل پر عمل کرنے کی حرص، آزادی میں حدود، نرمی و شہانت غرض کیا نہیں تھا اس خاندان میں۔ اس خاندان کے ایک فرد نے مجھے شادی کا پیغام دیا تو پورے خاندان والوں نے اس پر رضامندی ظاہر کی، حالانکہ میں ان کے دین پر نہیں تھی میں نے بھی حامی بھری اور ان سے میرے تعلقات وسیلہ جوں زیادہ ہوتے گئے اور میں باضابطہ طور پر اس خاندان کی ایک فرد بن گئی۔

ایک رات پورٹ سعید کی پرسکون اور خوبصورت فضا میں تنہا بیٹھی کافی دیر تک اس خاندان کے ماحول کے بارے میں سوچتی رہی اور یقین کر لیا کہ اس خاندان کی خوبصورت ہم آہنگی اور آپسی تعلقات کا راز اسلام ہی ہے اسی سوتح نے مجھے اپنے اسلام کے اعلان کی ضرورت کی طرف توجہ دلائی۔

میں ماں کے پاس آئی اور جو کچھ میرے دماغ میں گھوم رہا تھا اور جو کچھ میں نے سوچا تھا ان کو بتایا ماں نے خوش آمدید کہا اور جب میں نے اسلام میں داخل ہونے کا طریقہ پوچھا تو انہوں نے کہا کہ کوہِ راشد اٹ لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمد رسول اللہ میں نے کلمہ پڑھ لیا اس کے بعد وہ مجھے نماز کی تعلیم دینے لگیں اور قرآن پڑھانے لگیں، پھر مجھ سے کہا اسلام کا اعلان ضروری ہے اس کے لیے ازہر جا کر رجسٹریشن کرانا چاہیئے۔ میں نے ازہر شریف میں وہاں کے علماء کے سامنے کلمہ شہادت پڑھا اور میرا نام فاطمہ رکھا گیا میری نظر میں یہ نام دو سبب سے بہترین نام ہے ایک تو یہ کہ اللہ کے رسول کی بیٹی کا نام ہے، دوسرے اس محترم خاتون کا نام ہے جنہوں نے اپنے گھر میں میری مہمان نوازی کی، مجھے بتایا کہ میں کس طرح مسلمان ہوں اور اس وقت جبکہ میں نے جرمنی کی زندگی ترک کر دی تھی۔ خاندانی فرحت و سرور بچشا، اور مصر میں ان کے ساتھ زندگی گزاری۔

جرمن خاتون نے کہا: مسلمان کبر و نخوت کے بجائے نرمی قلب اور بہترین اخلاق سے لطف اندوز ہوتے ہیں اور یہ چیز ان کے علاوہ میں نے کسی اور دوسرے کے اندر نہیں پائی اس وجہ سے اب میں مسلم ماحول میں رہوں گی۔ اور اب پردہ اور عفت و طہارت کا پورا پورا احترام کروں گی، پردہ و حجاب میں مجھے عورت کے حسن و جمال اور اس کی پاکدامنی و عفت کا سرچشمہ نظر آتا ہے۔

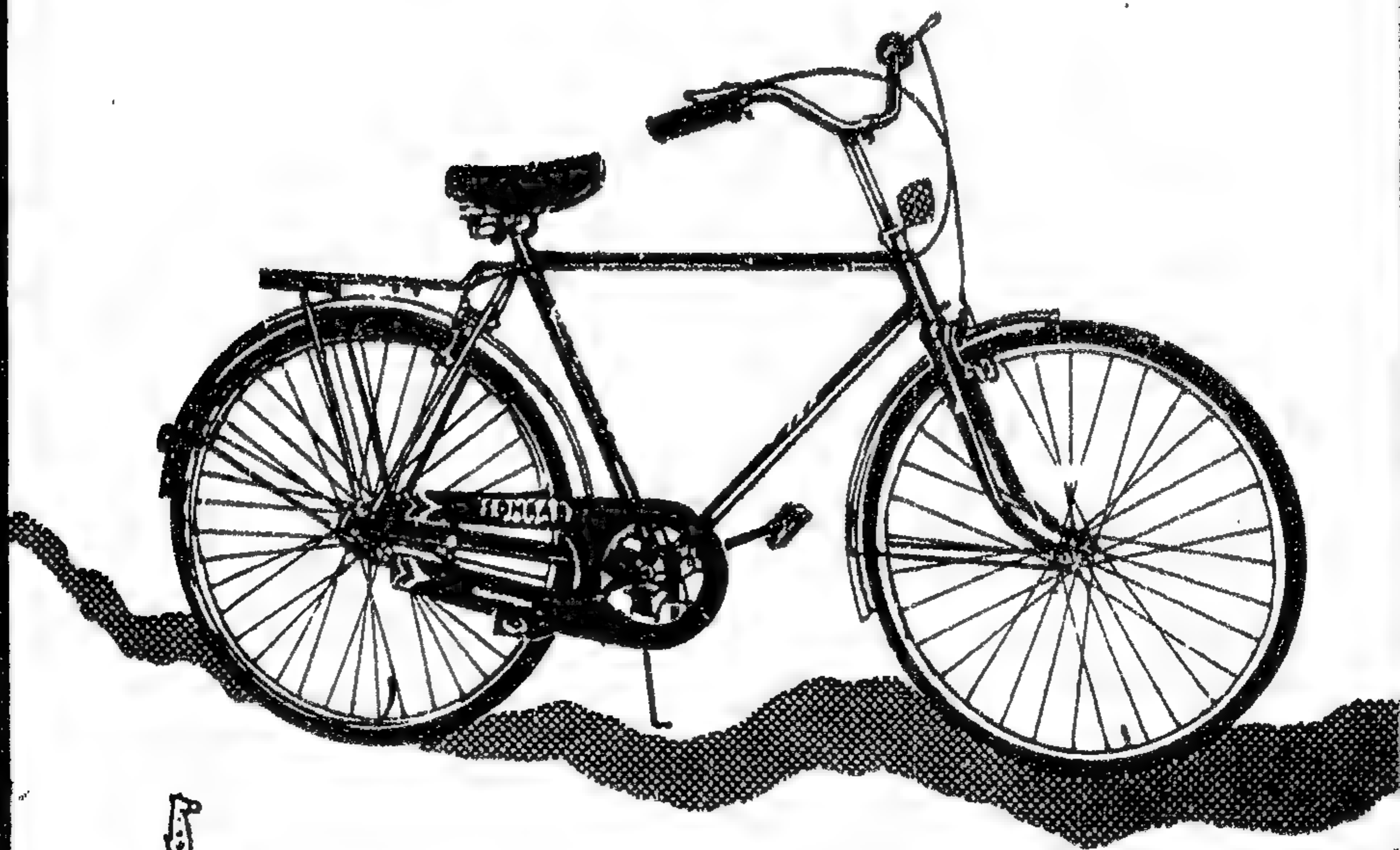
انہوں نے اپنی حکایت کا اختتام اپنی اس بات پر کیا کہ اب میں فقط ایک آپس میں محبت کرنے والے میل جول رکھنے والے پائیدار و مضبوط مسلم خاندان کی طرف نسبت کرتی ہوں اور بس اللہ مجھے اس پر قائم رکھے، اور اپنے دین کی پابندی کی توفیق عطا فرمائے اور مجھے دوسروں کے لیے غوث بنائے۔

(اخبار العالم الاسلامی مکہ مکرمہ)

***The First Name
in Bicycles, brings
ANOTHER FIRST***

SOHRAB **VIP** SPORTS

**Sohrab, the leading national bicycle makers now introduce
the last word in style, in elegance, in comfort...
absolutely the last word in bicycles.**



PAKISTAN CYCLE INDUSTRIAL COOPERATIVE SOCIETY LIMITED

National House, 47 Shahrah-e-Quaid-e-Azam, Lahore, Pakistan.

Tel: 7321026-8 (3 lines). Telex: 44742 CYCLE PK. Fax: 7235143. Cable: BIKE



وایپ ماسکیٹو میٹ

Vape mat

FUMAKILLA



ALSO APPROVED IN AMERICA BY U.S. ENVIRONMENTAL
PROTECTION AGENCY WASHINGTON D.C.

جاپان کی وزارت صحت سے منظور شدہ

مطالعہ اور عمل

ایک فعال نصاب تعلیم کا مطالعہ

غوش قسمتی سے حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ کا وہ خطاب نظر سے گزرا جو طلباء میں دعوتی مزاج ٹیکس کے بارے میں تھا۔ اس تقریر کو پڑھ کر میں پھڑک اٹھا کیونکہ محترم نے نئے تعلیمی فلسفہ کو روحانی قالب ڈھال کر پیش کیا۔ درحقیقت مطالعہ اور عمل کا تعلیمی کردار اسلاف سے چلا آ رہا ہے مگر حالیہ دور میں اس کو نئے تکنیکی انداز سے پیش کیا جا رہا ہے۔ دوران کلام مولانا نے ارشاد فرمایا: ”ہم یہاں آپ کو ایک حقیقت سے رکنہ چاہتے ہیں کہ ایک چیز ہوتی ہے فیکٹر (FACTOR) دوسری چیز ہوتی ہے ایکٹر (ACTOR) عام طور پر یہ ایسا گیا ہے کہ مسلمانوں میں صرف اثر قبول کرنے کی صلاحیت ہے، اثر ڈالنے کی نہیں۔ لیکن عرصہ سے ہمارا تعلیمی م چاہے مدارس عربیہ کا ہو یا انگریزی اسکولوں کا اسی غلط فہمی کا شکار ہے، مغرب نے اپنے بچوں کو عمل کرنا سنا اور مطالعہ میں ڈوب جانا سکھایا اس لیے وہ تعلیمی دنیا کے صفِ اول میں داخل ہو گئے۔ اس کے برخلاف آزادی کے بعد قیود علم و عمل بھی آزاد ہو گئے۔“

میں چند مثالیں پیش کر رہا ہوں اس سے اندازہ ہوگا کہ ترقی یافتہ ممالک میں بچوں کو اوائل عمر سے ہی مطالعہ عمل کے میدان میں کس طرح داخل کیا جاتا ہے۔ اور یہاں ہمارے بچے ابھی کتنا پیچھے ہیں۔

وقت مطالعہ :- برٹش اسکول کی ایک لڑکی کو میں نے دیکھا جو سینئر کیمبرج (SENIAR CAM) :- BR کا امتحان دینے والی تھی اس کے پاس تقریباً ”سو کتابوں کی لائبریری تھی کتابیں متنوع عنوانات پر تھیں یہاں تک کہ ایک کتاب ۲ ہزار پمیلیوں کی بھی تھی اپنے یوم پبلیکیشن کے تحفوں میں کتابیں ہی سینا پندرہتی، امتحان کا نتیجہ آیا تو اس کا ایام جتنے بھی مضامین تھے سب میں ڈسٹنکشن (DISTINCTION) در ایک مضمون میں اس کا اسکور (SCORE) سو فیصدی تھا۔

اس درجہ کے طلباء کو وہاں ریسرچ پروجیکٹ (تحقیقی مقالہ نویسی) دیتے جاتے ہیں۔ ایسے پروجیکٹ جو زندگی بہت قریب ہوں، اسی لڑکی کے پاس ایک پروجیکٹ پارکنگ لاٹ میں آنے والی کاروں کے بارے میں تھا۔

میں نے جب اس پروجیکٹ کا خاکہ دیکھا جو بڑی نے تیار کیا تھا تو میں حیرت میں پڑ گیا، کیونکہ میں نے تو ایسا خاکہ اس وقت تیار کیا تھا جب میں گورنمنٹ آف انڈیا کی ریسرچ پروگرامس کا ایک پروجیکٹ کر رہا تھا۔ اس وقت میں پرنسپل ہو چکا تھا۔

ایک واقعہ :- میرے ایک ساتھی انگریزی کے ایم اے تھے اور پڑھتے بہت تھے انگریزی لٹریچر پر ان کو بڑا عبور تھا۔ آئی سی ایس کے امتحان میں شریک ہوئے انٹرویو الیاد میں ہوا ایک انگریز ٹنکر (TINKER) نامی چیئر مین تھا۔ ان کو انگریزی لٹریچر کا ایم اے دیکھ کر سوالات کی بھرمار کر دی اور جو جواب یہ دیتے اس کو غلط کہتے اور اس کی تنقید کرتے لیکن انہیں اپنے مطالعہ پر اعتماد تھا اس لیے مرعوب نہیں ہوئے اور اپنے جواب کے حق میں دلائل پیش کرتے رہے۔۔۔۔۔ آخر میں اس نے جھنجھلا کر کہا کہ ایسے نامعقول جوابات میں نے کبھی نہیں دئے تھے۔ انٹرویو ختم ہو گیا۔ واپس آئے تو ان کا منہ لٹکا ہوا تھا کہنے لگے کہ ٹنکر سے جھگڑا ہو گیا۔ اس نے میرے دلائل کو نہیں مانا اور جھجھلا گیا لیکن جب نتیجہ آیا تو ان کا نام کامیابیوں کی فہرست میں تھا اور معلوم ہوا کہ انٹرویو میں ان کو دو نمبریں دو سو ۲۰ نمبر ملے تھے مطالعہ پر اعتماد کی یہ ایک زندہ مثال ہے۔

مطالعہ استاد کا حق ہے :- کسی وقت الہ آباد کے ٹریننگ کالج میں ایک سیمینار ہو رہا تھا اس میں امریکی کسی پرائمری اسکول کا ایک ٹیچر شریک تھا۔ وہ تھا تو عمرانیات کا طالب علم مگر سائنس، فلسفہ، تواریخ، لٹریچر وغیرہ ایسے وثوق سے بولتا تھا کہ ہمارے یہاں ماہرین اساتذہ بھی حیرت زدہ ہو گئے اس کے برخلاف ہمارا استاد اپنے مسنون پر بھی اعتماد اور وثوق سے گفتگو نہیں کر سکتا۔ وہ بیچارہ تو اسی دن سے تارک مطالعہ ہو جاتا ہے جس دن سے ملازمت کا پروانہ اس کو ملتے اور ہمارے پرائمری اسکول کا استاد تو اپنے مضامین سے بھی بے ہمتا ہے۔ اجازت تک پڑھنا اسے گوارا نہیں ہے۔

ایک مطالعہ کا ذوق :- امریکی اسکولوں میں بچوں کو کتب بینی کا بہت ذوق پیدا کیا جاتا ہے ایک طالب جو درجہ گیارہ میں پڑھ رہی تھی ہر روز ایک گھنٹے کے لیے محلہ کی پبلک لائبریری میں جاتی تھی کیونکہ اسے جن موضوعات پر مضامین تیار کرنا تھا اس کے لیے لائبریری کا سفر ضروری تھا پھر اس کو ہفتہ میں ایک دن کتابوں تقسیم (Library) کرنے کا کام بھی دیا جاتا تھا تاکہ اس کی نظر لائبریری کی بہت سی کتابوں پر پڑ جلتے وہاں ان تجربات کے مارکس پر (MARKS) لانے کے لیے ضروری ہوتے ہیں۔

ذوق تجسس :- امریکہ میں چھوٹی ہی عمر سے بچوں کو تفکر کا عادی بناتے ہیں ایک خاتون ٹیچر نے اسلامک سنٹر کے بچوں کے سامنے قرآن پاک کا یہ حکم رکھا کہ اللہ سے ڈرنا چاہیے۔ پھر بچوں سے کہا کہ تم خود بتاؤ کہ کیوں ڈرنا چاہیے، بچوں نے طرح طرح جوابات دیئے، مگر ایک بچے نے جو جواب دیا وہ قابل تحسین ہے اس نے کہ

”میں اپنے والدین سے اس لیے ڈرتا ہوں کہ اگر وہ ناراض ہو گئے تو مجھے چاہیے۔ لا کر کون دے گا اور اللہ سے
میں اس لیے ڈرتا ہوں کہ اگر اللہ ناراض ہو گئے تو یہ اچھی چیزیں جو مل رہی ہیں کون دے گا۔“
ایک بار انگلستان کی تعلیم یافتہ ایک خاتون نے کہا کہ ”میرا چار سالہ بچہ یہ کہتا ہے کہ اللہ کہاں ہے، مجھے
دکھائیے میں اسے کیا جواب دوں میری سمجھ میں نہیں آتا۔“ اس وقت مجھے علامہ اقبال کا یہ شعر یاد آگیا۔

مانترا جو ٹیم دتو از دیدہ دور

نے غلط ماکو رو تو اندر حضور

تو میں نے بچے کو اپنے پاس بلایا اور پوچھا کہ ”بیٹے! کیا تم اپنی ناک کو دیکھ رہے ہو؟“ جواب ملا نہیں۔
پھر میں نے اسے ایک بہت دور کی جگہ کا اشارہ کر کے پوچھا ”کیا تم اسے دیکھ رہے ہو؟“ جواب ملا نہیں تو
اب سمجھ لو میں نے کہا کہ اللہ تمہاری آنکھوں سے اتنے قریب ہیں کہ ان کو دیکھنا ناممکن ہے، اور تم سے اتنی دور ہیں
کہ اس دوری تک بھی تمہاری نظر نہیں دیکھ سکتی۔ اس لیے تم اللہ کو دیکھ نہیں سکتے۔ مگر ہیں وہ تمہاری آنکھ میں موجود۔
ایک بار ہوسٹس میں ایک کتاب بلیک ہول (BLACK HOLE) پر پڑھا تھا۔ میں نے لوگوں
سے کہا کہ میں اس کا خلاصہ کرنا چاہتا ہوں، مگر وقت میرے پاس نہیں ہے، میرے قریب ایک بچہ کھڑا تھا جس نے
درجہ ۵ کا امتحان دیا تھا، اس نے فوراً کہا کہ میں اس کا خلاصہ تیار کر کے ابھی لاتا ہوں میں جبرت میں پڑ گیا۔ مگر واقع
۱۵ منٹ میں اس نے ایک ٹائپ کیا ہوا کاغذ میرے سامنے رکھ دیا یہ کاغذ اس وقت بھی میرے فائل میں موجود
ہے۔ یہ خلاصہ تیار کرنے میں اس نے کمپیوٹر کا استعمال کیا اور فوراً میرے پاس سے آیا یہ بچہ ریاضیات (MATHS)
میں اتنا تیز ہے کہ درجہ چھ کا طالب علم ہوتے کے باوجود اس کو اجازت دی گئی ہے کہ اس مضمون میں درجہ
سات میں بیٹھے۔

اس طرح کی تکنیک اور ترغیبات سے ہمارے بچے محروم ہیں۔

محنت کا جائزہ :- ترقی یافتہ ممالک میں ہر منصوبے یا محنت کا جائزہ لینا بہت ضروری سمجھتے ہیں تاکہ
عمل کی خامیاں ابھر کر سامنے آجائیں۔ وہ لوگ ہر ذمہ دار شخص یا منصوبہ یا ادارہ کے کردار کا جائزہ وقتاً فوقتاً
شائع کرتے رہتے ہیں ہمارے یہاں جائزے کا خانہ خالی ہے اس لیے ہمیں یہ نہیں معلوم ہوتا کہ ہماری محنت کا
تاثر کیا ہے اور اخراجات کے تناسب میں نفع بخش ہوتی یا نہیں۔ یہاں جو ڈھڑا چل پڑا وہ چل پڑا۔ خلاصہ اور
کھانیاں پر کرتے کا کوئی نظام نہیں ہے۔ قدیم روش پر اڑے رہنا ہمارا روایتی مزاج ہے

ایک تجربہ :- لائبریری کا ذوق کتب بینی کی طرف ایک اہم قدم ہے۔ مجھے یہ ذوق ورثہ میں ملا ہے میرے
والد مرحوم اگرچہ پولیس کے ملازم تھے مگر ان کے پاس لائبریری بہت اچھی تھی اور بعض مکاتیب کو ان کی تاکید تھی کہ

جو بھی نئی کتاب اسلام یا سیرت پاک پر آئے وہ ان کے پاس بلا آرڈر کے بھیج دی جاتے۔ اقبالیات کے بھی وہ بڑے شوقین تھے جب وہ سونے جاتے تھے تو مجھ کو بلا کر فرماتے تھے کہ کچھ مجھے پڑھ کر سناؤ تاکہ میں سو جاؤں۔ سیرۃ النبی (شبلی نعمانی) کے بیشتر حصے میں نے ان کو اس وقت پڑھ کر سنائے تھے جب میں اسکول کا طالب علم تھا۔ وہ ذوق اب بھی میرے ساتھ ہے اور ایک چھوٹی سی لائبریری میرے گھر میں ہے میرے بیٹے اور بہوؤں کے پاس بھی الگ الگ لائبریری ہے۔

میں جب الہ آباد یونیورسٹی کے مسلم ہاسٹل میں مقیم تھا تو پہلے ہی سال میں لائبریرین جن لیگیا میں نے لائبریری کی تنظیم بڑے ذوق و شوق سے کی جھاڑ پونچھ سے لے کر کتابوں کی تقسیم تک ہر کام میں اپنے ہاتھ سے کتنا جب میرے سب ساتھی کھیل کے میدان میں ہوتے تو میں لائبریری میں پایا جاتا۔ میرے ذوق اور تنظیم کو دیکھ کر مولانا نامی راجو ہسٹل کے سپرنٹنڈنٹ تھے (تساخوش ہوئے کہ انہوں نے چار سو نوٹ کا عطیہ نئی کتابیں خریدنے کے لیے پیش کیا۔ اب وہاں ایک تنخواہ دار جزوقتی لائبریرین ہے اور اکثر لائبریری بند رہتی ہے۔

یہی ذوق میرے ساتھ اسلامیہ کالج گیا۔ وہاں میں نے لائبریری کی خوب توسیع کی، سر عبدالرؤف سکشن اور سر شفاعت احمد خاں سکشن کے دواہم ذخیروں کا اضافہ کیا۔ تاریخ کے سکشن میں مطالعہ کے لیے یونیورسٹی سے ریفرنس اسکالرانے لگے، ہر کلاس کے بچوں کے لیے الگ الگ سکشن تیار کیے ہفتہ میں کم سے کم ایک دن ہر کلاس کے لیے لائبریری کا دن ہوتا تھا۔ بچوں کو کتاب کے بارے میں کچھ سمجھنے کی بھی ترغیب دی جاتی تھی۔ اگر کچھ نہ لکھ سکیں تو کتاب کا نام اور مصنف کا نام اپنے لائبریری کارڈ پر لکھ دیں، بڑے بچے اخبار پڑھ کر روزانہ کی اہم خبریں پبلسٹی بورڈ پر لکھ دیا کرتے تھے۔

افسوس کہ ان کوششوں کی اب صرف یاد باقی رہ گئی ہے۔

مولانا شبلی کا انٹرویو :- ایم اے، او کالج علی گڑھ میں اساتذہ کا تقرر ہو رہا تھا۔ مولانا شبلی بھی انٹرویو کے لیے بلائے گئے۔ جب وہ وقت مقررہ پر پہنچے تو سرسید نے انہیں لائبریری میں بٹھا دیا اور یہ کہہ کر چلے گئے کہ میں تھوڑی دیر میں آتا ہوں۔ الماریوں کو تالے بند تھے۔ سرسید انہوں سے کتابیں نظر آرہی تھیں۔ شبلی صاحب ٹہل ٹہل کر کتابوں کا جائزہ لیتے رہے۔ سرسید گھوم پھر کر آئے تو فرمایا کہ ”اب آپ کا انٹرویو مکمل ہو گا۔“ دوسرے دن جب وہ تشریف لائے تو تالے کھلے ہوئے تھے اور وہ کتابیں نکال نکال کر دیکھ رہے تھے۔ پھر سرسید تشریف لائے تو فرمایا کہ اب آپ کا انٹرویو مکمل ہو گا۔ اس دن لائبریری میں ایک میز بھی لگی تھی اور لکھنے کا سامان بھی تھا۔ اب شبلی صاحب کتابیں دیکھ بھی رہے تھے اور لکھ بھی رہے تھے، حسب معمول تھوڑی دیر کے بعد سرسید آئے اور فرمایا ”مولوی شبلی آپ کا انٹرویو ہو گیا۔ اور آپ کالج کے استاد مقرر ہو گئے۔ اس سے

دم ہوتا ہے کہ سرسید کی نظر میں کتب بینی کی کیا عظمت تھی۔

آج جو اساتذہ مقرر ہوتے ہیں ان کی کتب بینی صغر سے زیادہ قریب ہوتی ہے۔ اسی لیے ان کا وہ وقار ہے جو پرانے اساتذہ کا تھا۔ میرے انگریزی کے استاد پروفیسر ادیب اردو فارسی اور سنسکرت پر بھی گہری رکھنے تھے۔

بشاپ کی سیو :- حضرت مولانا نے اس پر بھی روشنی ڈالی ہے کہ کتابوں کا دوکانوں کی سیر ایک بڑی ضرورت ہے اس سے وسعت نظر اور ذوق مطالعہ کے علاوہ کبھی کبھی خیریت انگیز فوائد مرتب ہوتے ہیں۔ ایک طالب علم جس نے آئی اے ایس میں ٹاپ (TOP) کیا تھا، اس کا قصہ بہت دلچسپ ہے۔ یہ حضرت کتابوں دوکانوں کی سیر کے عادی تھے۔ انٹرویو کے قریب جب دوکان کا دورہ کر رہے تھے تو ایک جدید ترین کتاب نظر پڑی اس کو انہوں نے دلچسپی سے دیکھا اور اس کا بغور جائزہ لیا اتفاق سے منتخب صاحب بھی اسے دیکھ رہے تھے۔ اور اسی پر انہوں نے اپنے بہت سے سوالات مرتب کر لیے تھے، ہر امیدوار سے اسی پر سوال کرتے تھے جواب نہیں ملتا تھا۔ لیکن جب یہ پوچھے تو اس کے ہر سوال کا جواب آسانی سے دیتے رہے اس لیے انہوں نے بہت اونچا اسکور کیا اور اوّل آگئے۔

مگر ایک افسوس کی بات یہ ہے کہ عربی اور اردو کتابوں کی دوکانیں اس طرح ترتیب نہیں دی جاتیں کہ ایک گھوم پھر کر کتابیں دیکھ سکیں۔ خواہ انہیں کوئی کتاب خریدنا نہ ہو، لیکن انگریزی بک اسٹال ہندوستان میں بھی ایسے ہیں کہ لوگ وہاں تقریباً جا سکتے ہیں اور جاتے ہیں۔

درسیات اور عمل :- آج کل انگلستان اور امریکہ میں درسیات کو عمل سے جوڑنے کا کام بڑی بڑی سے ہو رہا ہے ورجنیا میں نیا نصاب تعلیم پبلک کے مشورے کے لیے پیش ہوا۔ چھ سو شہر و اور عورتوں نے نصاب پر رائے زنی کی مجلس میں حصہ لیا۔ عام مشورہ یہ تھا کہ عمل پر زیادہ زور دیا جائے۔ ایک ماں نے بگڑکر ہاورجنیا کے اعلیٰ عہدیداروں کے نام بتا کر کیا کر دے پہلے بچوں کو لائن سے کھڑا ہونا سکھاؤ۔ انگلستان میں سے جیسی کیپسول (CAPSULE) تیار کیے گئے ہیں جو بچوں کو عملی تربیحات کی طرف موڑتے ہیں اور بچوں کو اپنی دلچسپی کے مضامین خود چننے کا موقع دیا گیا ہے۔ امریکہ میں درسیات کے باہر بچے بہت سے کام کرتے ہیں مثلاً جینڈ میں ایک طالبہ کو ہر ہفتہ ایک ضعیفہ یودن کی خدمت کے لیے جانا پڑتا تھا۔ اور ہیوس میں ایک طالب علم ہسپتال میں مریضوں کی دیکھ بھال کے لیے ہفتہ ہفتہ جانا پڑتا تھا۔ ایک چھوٹا بچہ (عمر دس یا بارہ سال) اس کو ایک سرٹیفکیٹ انوائنٹسٹ کی مم میں حصہ لینے کے لیے ملتا تھا ہونہار بچے اپنا فاضل کریڈٹ حاصل کرنے کے لیے پھیٹوں میں قومی خدمات کرتے رہتے ہیں۔ اس سے ان کا اسکور بڑھتا ہے۔ ہمارے یہاں ایسی

کوئی ترغیب نہیں ہے اور حقیقی عمل کیلئے حسن اخلاق کو ذریعہ بنانا درسیات کا بوجھ گھٹانے اور سلسلہ گفتار مختصر کرنے کیلئے ضروری ہے۔ درسیات اور تجسس برقی معیار تعلیم کی ایک حالیہ کانفرنس میں جو واشنگٹن میں منعقد ہوئی تھی، رینیشنل ریسرچ کالج کے چیرمین اس پر زور دے رہے تھے کہ ”صرف سیکھا اور مشق کرنا ہی کافی نہیں ہے بلکہ طلباء میں مسائل کو حل کرنے کی صلاحیت بھی ہونا چاہیئے، اس صلاحیت کو حاصل کرنے کیلئے راہ تجسس سے گزرنا ضروری ہوگا تاکہ طلباء صرف الفاظ اور اصطلاحات کے الٹ پھیر میں لگم نہ ہو جائیں بلکہ تفکر اور تدبیر کی طرف مائل ہوں۔“

جاپانی اسکول :- کہتے ہیں کہ واٹرلو (WATRI) کی لڑائی کھیل کر میدان میں لڑی گئی اور جاپانی حاشیات کی جنگ کلاس روم میں لڑی گئی۔ ایک امریکی استاد جو دو تیسریں سے وہاں پڑھا رہا ہے کہتا ہے کہ یہاں اسکول کا ڈسپلن ایسی سخت ہے کہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی ملٹری اکاڈمی ہے۔

- ۱۔ جاپانی بچے صبح کو ۲۵ سے ۳۰ منٹ اسکول کی صفائی کا کام کرتے ہیں اور غسل خانے وغیرہ بھی صاف کرتے ہیں۔
 - ۲۔ بچے ایک دوسرے سے افضلیت کا نہ کوئی لباس پہن سکتے نہ کوئی چیز استعمال کر سکتے ہیں۔
 - ۳۔ ہاتھ میں گھڑی باندھ کر نہیں آسکتے۔ م۔ رنگین جوتے نہیں پہن سکتے۔ ۵۔ لڑکیاں بالوں میں ربن بند نہ لگا سکتیں۔ ۶۔ بالوں کو رنگ نہیں سکتیں۔ ۷۔ خوشبو لگا کر اسکول نہیں آسکتیں۔ ۸۔ میک اپ نہیں کر سکتے۔ ۹۔ گھٹنوں سے اونچا غرارہ نہیں پہن سکتیں۔ ۱۰۔ آرائشی لباس نہیں پہن سکتیں۔ ۱۱۔ جاپانی بچے نشہ کی کوئی چیز استعمال نہیں کر سکتے۔ ۱۲۔ اسکول میں پھری چاقو کی وارداتیں نہیں ہوتیں۔ ۱۳۔ جاپانی بچے اسکول سے اتنا پیار کرتے ہیں کہ اسکول چھوڑتے وقت زار و قطار روتے ہیں۔ ۱۴۔ جاپانی شہروں میں ہر شام کو لاؤڈ اسپیکر سے اعلان کیا جاتا ہے کہ اب چھٹی بج گئے ہیں اور بچوں کو چاہیئے کہ وہ اپنی کار سنبھالیں اور گھر چلے جائیں۔
 - ۱۵۔ جاپانی استاد اور شاگرد میں گہرا ربط ہوتا ہے اور جاپانی اسکول جاپان کی زندگی کی بھرپور نمائندگی کرتے ہیں۔
- مختصر یہ کہ حضرت مولانا کا یہ اشارہ کہ طلباء کو مطالعہ اور عمل کی طرف موڑ دینے کی ضرورت ہے وقت کی اہم ترین چیز ہے۔ اس پکار پر عالمی تفکر جاری ہے اور مغربی ممالک کے نصاب تعلیم میں تیزی سے تبدیلی لگ رہی ہے کیونکہ علوم کا بوجھ بڑا رہا ہے اور وقت کی کمی ایک بہت بڑا مسئلہ ہے، اس مسئلہ کو حل کرنے کیلئے نئی تکنیک کا استعمال شروع ہو گیا ہے مثلاً قرآنی تعلیمات کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ایک کیسٹ میں بھر دیا گیا ہے جس کا نام ”عالم“ ہے۔ روینی ملز میں بھی درسی نصاب کے علاوہ غیر درسی طریقہ پر سائنس اور دیگر علوم جدیدہ کا ذوق پیدا کیا جاسکتا ہے۔ بعض ملکوں میں یہ تحریک چل رہی ہے کہ اخلاق کا ایک عملی اور معیاری نصاب ماؤں کے ہاتھ میں دیا جائے کہ اپنے گھروں میں چلائیں۔ تاکہ نصاب کا ایک حصہ گھروں میں پورا ہو جائے اور مدرسہ کا کام اس پر عمل درآمد کرانا ہو، جس کیلئے کسی درسی تنظیم اور گھنٹے کی ضرورت نہ ہو۔ احقر نے سلسلہ مرقان آپس فی طب ہے، گھر کے درسیات کے طور پر تیار کیا ہے جس کی ایک قسط صرف ۵ منٹ میں سنائی جاسکتی ہے۔

معیار ہر قیمت پر

نویس سال سے رُوح افزا کا بلند معیار ہی
رُوح افزا کی مقبولیت کی اساس ہے



لات، عُزْزٰی اور منات

ایک مذہبی اور تحقیقی جائزہ

سب سے پہلے دنیا میں بت پرستی کی داغ بیل آل قلیل نے ڈالی کیونکہ انہوں نے اپنے سرداروں کے نام پر سَواح، یَعُوْث، یَعُوْق اور زَمْع کے بت تراشے۔ یہ بت طوفانِ نوح سے قبل تراشے گئے اور طوفان کے بعد ساحل سے دستِ یاب ہوئے تو عمرو بن لُحیؓ نے ان کو عربوں میں عام کیا اور پانچ مختلف قبائل کو یہ بت دیئے گئے۔ ۶ قبائل میں اضافہ ہوتا گیا، نامی گرامی شخصیات موریتوں کی شکل میں اپنے اپنے قبائل کا اثاثہ بنی گئیں۔ یہ ۸ھ سے قبل تمام عرب میں بت پرستی کا عام رواج تھا۔ ان بت پرستوں کی نظر میں کعبۃ اللہ کی بزرگی تین ساٹھ بتوں کی وجہ سے تھی، خانہ کعبہ کے عین سامنے ہبل کا بت نصب تھا، گویا بیت اللہ کی بزرگی کا وہ بدل گیا تھا جو حضرت ابراہیم خلیل اللہؑ نے قائم کیا تھا۔

ان بت پرستوں نے اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ لات، عُزْزٰی اور منات کو حدودِ حرم کے تین مقام تصور ہوئے یہیں سے احرام باندھ کر کعبے میں جانا شروع کیا۔

یہ مضمون چونکہ تین بتوں سے متعلق ہے لہذا ہر بت کے بارے میں الگ الگ لکھا ہے اور سب سے لات، پھر عُزْزٰی اور اس کے بعد منات کا جائزہ لیا ہے۔ تیسرے اور آخری بت کے بارے میں زیادہ تفصیل کی ہے اور سو منات پر محمود غزنوی کے حملے تک جائزہ شامل ہے۔

لات

اس کے بارے میں مولانا سید عبدالدائم الجلالی لکھتے ہیں۔ ”لات کا نام نبلی تھا۔ اقوامِ بابل کی دیویوں سے یہ ایک دیوی تھی۔ رب الارباب یعنی خدائے خدا لگاں کی بہن یا بیٹیاں جہاں مماناٹو (مناۃ) اور اسٹار و ہاں لات بھی ایک بہن یا بیٹی تھی۔ یہ ٹھیک ہے کہ لات کو (نَعُوْذُ بِاللّٰہ) خدا کی بہن یا بیٹی کا درجہ دیا گیا، لیا

۱۔ یاقوت بن عبد اللہ، معجم البلدان، ص ۱۹۵ ۲۔ ایضاً، ص ۱۹۵

۳۔ سید عبدالدائم الجلال، لغات القرآن جلد ۵، ص ۱۹۹

درجہ کم دیویوں بعد دیا گیا، کیونکہ نہ تو لات کسی دیوی کی شکل پر تھی اور نہ کسی دیوتا کی شکل پر اور نہ اس کا نام نبطی تھا بلکہ اولادِ آدم میں قابیل کا ایک بھائی نبطی تھا جس کی قوم نے سورج کی پرستش شروع کی۔ ”ولسن کی یہ صراحت کہ لات سورج کی دیوی تھی صحیح ہے۔ اس کی تائید اسٹراو کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جس میں بیان کیا گیا ہے کہ نبطی لوگ سورج کی پوجا کرتے تھے۔“ لے

لیکن اہل جاز کی رائے لات کے بارے میں یہ ہے کہ ”ایک نیک شخص تھا (جو) موسیٰ حج میں حاجیوں کو ستو گھول گھول کر پلاتا تھا۔ اس کی موت کے بعد لوگوں نے اس کی قبر پر مجاورت شروع کر دی اور رفتہ رفتہ اس کی عبادت کرنے لگے تقریباً یہی رائے لغات القرآن میں ابن عربی سے بھی نقل کی گئی ہے۔ حالانکہ لات طوفانِ نوح سے پہلے کا ہے کیونکہ نبطی قوم طوفانِ نوح سے قبل کی ہے۔ لہذا حضرت ابراہیمؑ کی تعمیرِ کعبہ کے بعد لات کو ایک نیک شخص سے تشبیہ دینا درحقیقت لات کے تقدس میں ایک اضافی کوشش ہے۔ یہ جتنی بات ہے کہ لات نبطی قوم کی ایک دیوی تھی جس کا درجہ کم از کم سورج کی دیوی کے طور پر تھا، لیکن یہ بتانا مشکل ہے کہ اس کو بغداد یعنی بابل سے دسرتھ کے زمانے میں منتقل کیا گیا یا حضرت شعیب علیہ السلام کے بعد جہاں تک اہل بابل کا تعلق ہے، یہ لوگ مذہبی اور سیاسی طور پر مصریوں کے ماتحت تھے اور بابل کی حکومت ایک طرح سے مصری حکومت کا صوبہ تھی، لیکن اس کے ساتھ ہی ساتھ دونوں خاندانوں کے قریبی تعلقات قائم تھے، کیونکہ دسرتھ کی دڑ کی فرعون مصر آخنیتون سے بیاہی گئی تھی۔“ لے یہ وہی دسرت ہے جس کو ہندوستان میں رام کا بیٹا کہا جاتا ہے، اور آخنیتون کے بارے میں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ”اس نے بت پرستی اور بت تراشی قطعاً ممنوع قرار دے دی تھی۔“ لہذا ممکن ہے لات بھی اسی دورانِ مصر و بابل سے دور مقام پر لے جایا گیا ہو اور یہ مقام ہی جاز ہو، لیکن تاریخی شہادتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے تک نہ تو کعبہ تعمیر ہوا تھا اور نہ اس مقام پر آبادی تھی، لہذا یہی رائے دی جاسکتی ہے کہ اس کی عبادت چوری چھپے اہل بابل کرتے رہے اور حضرت ابراہیمؑ کے نقلِ وطن کے کچھ عرصے بعد اس کو بھی جاز میں لے جایا گیا جہاں حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم (اس کو) پوجتی تھی اور زمانہ جاہلیت تک اس کی پرستش برابر جاری رہی۔ لے

یہاں یہ بتانا دلچسپی سے خالی نہ ہو گا کہ لات کی شکل و صورت کیا تھی کیونکہ نہ تو یہ انسانی شکل کے مشابہ تھا

لے سید عبدالدائم الجلالی، لغات القرآن جلد ۵ ص ۱۹۹ لے ابن کثیر، تفسیر ابن کثیر جلد ۵، ص ۲۷۵

لے ہفت روزہ عوام نئی دہلی ۲ نومبر ۱۹۷۷ء لے ایضاً

لے فرہنگِ اصفیہ جلد ۴، ص ۱۵۵

اور نہ کسی جانور کی شکل کے، بلکہ صرف چوکور پتھر تھا۔ ابن کثیر لکھتے ہیں۔ ”لات ایک سفید منقش پتھر تھا“، گویا پتھر کی سفیدی کو سورج کی روشنی پر محمول کر کے ایک امتیازی درجہ دیتے ہوئے لات کی عبادت اسی طرح شروع کر دی جس طرح سورج کی کرتے تھے۔

پتھر کی سفیدی یا روشنی کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی تسلیم کیا اور کعبے کی دیواروں میں حجرِ اسود کو نصب کیا تاکہ طواف کی ابتدا کے لیے مقام متعین کیا جاسکے۔ اس کے بارے میں تاریخ مکہ میں تحریر ہے ”اس پتھر کا نور اس وقت اس درجہ روشن تھا کہ اس سے خانہ کعبہ کے ہر طرف کے مذاہج چمکتے تھے لیکن کفر کی نجاستوں اور بنی آدم کے گناہوں نے اس کو سیاہ کر دیا۔“ ۱

غرض لات کو عرب قبائل میں سے قبیلہ ثقیف ۲ کے حمایت حاصل تھی جس طرح منات کو اوس و خزرج ۳ کی اور عزری کو بنی ہاشم و بنی اسد کی ۴۔ لیکن لات کو ”ان لوگوں نے لفظ اللہ سے لفظ لات بنایا تھا، گویا اس کی مونث قرار دیا تھا۔“ ۵ یوں تو تینوں ہی مونث تھے لیکن اللہ کی مونث صرف لات تھا۔ سورہ نجم کی ۱۹ تا ۲۶ آیتیں اسی بارے میں ہیں جن کا ترجمہ یہ ہے کہ تم نے لات اور عزری کو دیکھا؟ اور منات تیسرے پچھلے کو، کیا تمہارے لیے لڑکے اور اللہ کے لیے لڑکیاں؟ یہ تو بڑی بے انصافی کی تقسیم ہے۔ دراصل یہ صرف نام ہیں جو تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے ان کے رکھ لیے ہیں۔ اللہ نے ان کی کوئی سند نہیں اتاری یہ لوگ تو صرف اٹکل کے اور اپنی نفسانی خواہشوں کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں، یقیناً ان کے رب کی طرف سے ان کے پاس ہدایت آچکی ہے۔ کیا ہر شخص جو آرزو کرے اُسے میسر ہے؟ اللہ ہی کے قبضے میں ہے یہ جہان اور وہ جہان۔ بہت سے قرشتے آسمانوں میں ہیں جن کی سفارش کچھ بھی نفع نہیں دے سکتی، مگر یہ اور بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی خوشی اور اپنی چاہت سے جس کے لیے چاہے اجازت دے دے۔“

گویا اس آیت میں بت پرستوں کو صاف صاف بتا دیا گیا کہ خدا کے ہاں یہ بت سفارش کا ذریعہ نہیں بن سکتے جب کہ فرشتے بھی سفارش نہیں کر سکتے، بلکہ صرف خدائے واحد کی عبادت باعثِ نجات ہو سکتی ہے۔ مسلمان چونکہ ان بتوں کو لائقِ عبادت یا ذریعہ نجات نہیں مانتے تھے لہذا پہلا کام فتح مکہ کے بعد یہ ہوا کہ ان بتوں کو مسمار کر دیا گیا۔ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”کعبے کے اندر باہر اور ہر طرف جس قدر اصنام تھے ان کو توڑ

۱ حاجی محمد فخر الدین حسن خان: خلاصہ تواریخ مکہ معظمہ، ص ۱۹

۲ مکہ طبری، جلد اول، ص ۵۴

۳ ابن کثیر، ص ۲۶

۴ ابن کثیر، جلد ۵، ص ۲۷

۵ ابن کثیر، ص ۲۶

۶ ابن کثیر، ص ۲۶

کر گرا دینے کا حکم دیا۔^۱ اور اس حکم پر فوری طور پر عمل کیا گیا۔ ابن ہشام نے فتح مکہ اور بتوں کو توڑنے کے بارے میں تفصیل سے لکھا ہے اور ان کا یہ بیان عبد اللہ ابن عباس سے منقول ہے کہ وہ فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داخل شہر ہوئے تو آپؐ اونٹنی پر سوار تھے۔ اس پر بیٹھے بیٹھے طواف کیا۔ بیت اللہ کے چاروں طرف سیسے سے جھے ہوئے بت نصب تھے۔ آپؐ کے دست مبارک میں ایک لکڑی تھی، اس سے بتوں کی طرف اشارہ کرتے جاتے اور فرماتے جاتے تھے۔ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا۔ رحق آگیا اور باطل چلا گیا، بے شک باطل جانے اور زائل ہونے والا ہی تھا۔ چنانچہ بت، جس کے چہرے کی طرف اشارہ کرتے، وہ گدی کے بل اور جس کی گدی کی طرف اشارہ کرتے وہ چہرے کے بل خود بہ خود گرنا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ کوئی بھی بت باقی نہ رہا، سب گر گئے۔^۲

یہ ٹھیک ہے کہ ان بت پرستوں نے یہودیوں اور عیسائیوں کے مقابلے میں زیادہ جم کر مسلمانوں کا مقابلہ کرتے کی کوشش کی، لیکن یہ لوگ زیادہ عرصہ متحد نہ رہ سکے، کیونکہ ان کے ہاں سینکڑوں قبیلے اپنے اپنے بتوں کے گرد جمع تھے، لہذا اس کا بڑا فائدہ مسلمانوں کو ہوا، حالانکہ ابرہہ کے حملے کے دوران بھی ان بت پرستوں نے خانہ کعبہ کو تو چھوڑ دیا تھا لیکن اپنے اپنے معبدوں میں مقابلے کے لیے تیار تھے۔ یہی بڑی کمزوری تھی جس کی بنا مسلمانوں کی تبلیغ کو یہ لوگ نہ روک سکے اور اسلام پھلتا پھولتا رہا۔ پھر یہ کہ عیسائی اور یہودی ان بت پرستوں کی پوری طرح مدد نہ کرتے تھے۔ کیونکہ ان کو بھی بت پرستی کی یہ شکل پسند نہ تھی جو عربوں نے اختیار کر لی تھی اور ایک دو کی جگہ سینکڑوں بت بنالیے تھے۔

جب اہل طائف کو خانہ کعبہ کے بتوں کی پامالی کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے فوراً رسول اکرمؐ سے عرض کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ”طاغیہ“ یعنی لات کو ان کے لیے چھوڑ دیں اور اسے تین سال تک منہدم نہ کریں۔^۳ لیکن رسول اکرمؐ نے کسی بھی ایسے مطالبے کو ماننے سے انکار کر دیا اور ”ابوسفیان بن حرب اور مغیرہ بن شعبہ کو طاغیہ (لات کے بت کدے) کے انہدام کے لیے بھیجا۔“^۴

بہر حال اہل طائف کے قبیلہ ثقیف کا بت لات بھی توڑ دیا گیا جس طرح دیگر بتوں یا قبوں کو دھا دیا گیا تھا۔

۱۔ ابن خلدون: تاریخ ابن خلدون حصہ سوم ۱۸۵-۱۹۱ ع

۲۔ ابن ہشام: سیرت النبی کامل، ص ۷۹۷ ۳۔ ابن ہشام، ص ۶۵

۴۔ ایضاً، ص ۶۵۲

عزری

X- نظم لا ۲۰ رد

عزری لفظ عزیر سے لیا گیا ہے۔ لے گیا جس طرح عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہا گیا اسی طرح عزری کو بیٹی بنا دیا گیا۔ لیکن اس بیٹی کی شکل بھی انسانی نہ تھی۔ علامہ ابن جریر الطبری نے اس کی شکل و صورت کے بارے میں مختلف اقوال تحریر کیے ہیں، مثلاً ”د مجاہد کے مطابق یہ کچھ درخت تھے۔ سعید بن جبیر کے مطابق یہ ایک سفید پتھر تھا۔ ابن زید کے مطابق یہ طائف کا ایک سٹھ تھا۔ سعید بن جبیر اور ابن زید نے لات کا تطابق عزری پر کیا ہے حالانکہ عزری طائف میں نہیں تھا بلکہ وہاں لات تھا، پھر یہ کہ عزری پتھر ہی نہیں تھا۔ بلکہ صحیح روایت مجاہد ہی کی ہے، کیونکہ تاریخی واقعات اور دیگر مصنفین کی رائے یہی ہے کہ در عزری ایک کیکر (ریابول) کا درخت تھا، جس کی قبیلہ غطفان پوجا کرتا تھا۔“ ابن کثیر بھی یہی لکھتے ہیں کہ در کے اور طائف کے درمیان نخلہ میں یہ ایک درخت تھا۔ لے

اس درخت کو پوجنے کی وجہ صرف یہ تھی کہ حضرت عزیر علیہ السلام بخت نصر کی قید سے رہائی کے بعد جس درخت کے نیچے سوئے تھے۔ ”اللہ تعالیٰ نے اسے ایک سو سال تک سویا ہی رکھا۔“ لہذا بخت نصر کی قید سے دیگر لوگ جو رہا ہوئے تھے وہ بھی بابل ہی میں قید تھے اور یہ علاقہ بت پرستی میں اپنی مثال آپ تھا، یہی وجہ تھی کہ اس درخت کو بھی مقدس خیال کیا جانے لگا اور باقاعدہ قبہ بنایا اور چادریں چڑھائی جانے لگیں۔ یہی وہ عزری تھی جس کی دوہائی ابوسفیان نے جنگ احد میں دی تھی۔ لانا العزری ولا عزری لکسر دہمار عزری ہے اور تمہارا نہیں) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ”جواب دواللہ مولانا ولا مولیٰ لکسر۔“ مد اللہ ہمارا والی ہے اور تمہارا والی کوئی نہیں۔ لے

فتح مکہ کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خالد بن ولید کو عزری کے ڈھانے کے لیے بھیجا۔ ”عزری تین بول (ریا کیکر) کے درختوں پر مشتمل ایک سٹھ یا قبہ کی شکل کا تھا، خالد بن ولید نے اسے ڈھا دیا اور واپس آ کر حضور اکرم کو اس کی اطلاع دی جس پر آپ نے فرمایا بدتم نے کچھ نہیں کیا، لوٹ کر پھر دوبارہ جاؤ۔“ لے گویا ابن کثیر کے مطابق حضرت خالد بن ولید دو دفعہ اس کو ڈھانے گئے، بلکہ عزری کو قتل کرنے گئے۔ کیونکہ

۲۹۴ لغات القرآن، جلد ۴، ص ۲۹۴

۲۹۴ ابن کثیر، جلد پنجم، ص ۲۹۴

۲۹۴ ابن کثیر، جلد ۵، ص ۲۹۴

۲۹۴ لغات القرآن، جلد ۴، ص ۲۹۴

۲۹۵ منہاج سراج عثمانی، طبقات ناصری، جلد اول، ص ۹۱ لے ابن کثیر، ص ۲۹۴ نیز لغات القرآن، جلد ۴، ص ۲۹۵، ۲۹۵

۲۹۵ ابن کثیر، جلد ۵، ص ۲۹۵

سری دفعہ جب وہ وہاں پہنچے تو دیکھا کہ ایک نکلی عورت ہے جس کے بال بکھرے ہوئے ہیں اور اپنے سر پر مٹی ڈال ہی ہے، آپ تے تلوار کے ایک ہی وار سے اس کا کام تمام کر دیا اور واپس آکر حضورؐ کو خبر دی۔ آپ نے بایا عزریٰ ہی تھی۔ ابن کثیر نے واقعات کو خلط ملط کر دیا ہے کیونکہ دیگر تاریخوں سے ان کے بیان کی تائید نہیں آتی، پھر یہ کہ ایک عورت اتنے طویل عرصے تک یعنی حضرت عزیر کے بعد سے حضور اکرمؐ کے عہد تک کس طرح مدہ رہ سکتی ہے۔ لہذا صحیح بیان ابن اثیر کا ہے جو اس طرح ہے کہ جب خالد اس عزریٰ کے قریب پہنچے تو ہاری نے کہا اے عزریٰ! اپنے غصے اور غضب کو ظاہر کر۔ پس ایک سیاہ قام برہنہ عورت اس کے اندر سے بھٹی چلائی اور روتی ہوئی نکلی، خالد نے اس عورت کو قتل کر دیا اور بت توڑ ڈالا اور عمارت کو ڈھا دیا۔ پس آکر جب انہوں نے آنحضرتؐ کو اس واقعے کی اطلاع دی تو آپ نے فرمایا کہ اب اس عزریٰ کی پوجا کبھی نہیں کی جائے چنانچہ آپ کی یہ پیشین گوئی صحیح ثابت ہوئی۔

منات

یہ بت بھی اپنی قدامت میں کسی اور سے کم نہ تھا۔ پھر یہ کہ اس کے بارے میں عمرانی، عربی اور سنسکرت تین بانوں میں ذکر موجود ہے، لیکن ہر جگہ معمولی سا تحریری اور مخرج کا فرق ہے۔ اس فرق کی وجہ صرف یہ ہے کہ یہ بت مختلف جگہوں پر مختلف اوقات میں منتقل ہوتا رہا۔ لہذا ہر علاقے کی جداگانہ زبان اور خاص کر طویل مدت کا اپنا اثر دکھایا۔ اہل بابل نے اس کو عبرانی زبان میں ”بنات“ کہا۔ سنسکرت میں نات یا ناتھ، اور عربی میں ”منات“ لکھا گیا اور عرف عام میں بھی اسی طرح مشہور ہوا۔

شیخ فرید الدین عطار ہندوستان کے سومنات کے بارے میں کہتے ہیں ”سومنات مرکب ہے سوم اور نات سے، اور نات اس بت کا نام ہے جو بت خانے میں رکھا ہوا تھا۔“ لہذا فرشتہ کی رائے میں ”سوم اس بادشاہ کا نام ہے جس نے اس بت کو بنایا تھا اور نات خود اس بت کا علم ہے۔“

فرشتہ کی رائے دراصل اسرائیلیات پر مبنی ہے اور درست بھی ہے، کیونکہ حضرت موسیٰؑ کے ماننے والے بنی اسرائیل ہر پیمانہ کی تردید کر کے اپنے بتوں کو مانتے تھے۔ تمام بڑے بڑے علاقوں مثلاً مصر، بل، بابل اور اسور وغیرہ میں بت پرستی عام تھی اور اسی زمانے میں ”شاہ اسور سلنسر نے سامریہ پر چڑھائی

۵ ابن کثیر، جلد ۵، ص ۲۵۰ لکھ ابن اثیر، ص ۲۳ لکھ عہد نامہ عتیق ص ۳۸۲

۶ فرشتہ، ص ۱۳۱ لکھ سورہ نجم، ص ۱۴۰

۷ تاریخ فرشتہ، ص ۱۰۶ لکھ ایضاً

کی اور اس کا محاصرہ کر لیا۔^۱ بالآخر فتح شاہ اسور کو ہوئی۔ حملے کی وجہ یہ تھی کہ مفتوح ہو مسیح اسرائیل جو سامریہ میں سلطنت کرتا تھا پہلے سے شاہ اسور سلمنسر کا باج گزار تھا۔ لیکن ان دنوں جب کہ اس پر حملہ ہوا اس نے شاہ مصر ”سو“ کے پاس اپیلی بھیجے تھے اور شاہ اسور کو ہدیہ نہ دیا جیسا وہ سال بہ سال دیتا تھا۔^۲ لہٰذا گویا سامریوں کے مصریوں سے اچھے تعلقات تھے۔ خواہ یہ تعلقات سیاسی ہوں یا مذہبی۔ لیکن جب سامریوں کو شاہ اسور نے قید کیا تو ان کی جگہ مدشاہ اسور نے بابل اور کوتہ اور عوا اور حما ت اور سفر دائم کے لوگوں کو لا کر بنی اسرائیل کی جگہ سامریہ کے شہروں میں بسایا۔^۳ لہٰذا ان مختلف علاقوں کے لوگوں نے سامریہ کے طرز پر عبادت نہ کی جیسا کہ عہد نامہ عتیق میں لکھا ہے۔ لہٰذا ہر قوم نے اپنے دیوتا بنائے اور ان کو سامریوں کے بنائے ہوئے اونچے مقاموں کے مندروں (پر) رکھا۔ ہر قوم نے اپنے شہر میں جہاں اس کی سکونت تھی ایسا ہی کیا سو بابلیوں نے سکات بنات کو اور کویتوں تے سیرگل کو اور حمایتوں نے ایسا کو بنایا۔^۴ لہٰذا گویا اہل بابل کے معبود سکات بنات تھے۔ یہی بنات جب سامریہ میں لایا گیا تو اسے منات کے نام سے پکارا گیا۔ یا قوت نے اپنی تصنیف معجم البلدان میں سامریہ کی جگہ لفظ سامرہ استعمال کیا ہے۔ ان کے مطابق ”سامرہ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک بستی تھی۔^۵ جب کہ مشلل اور قید کو بھی مکہ اور مدینہ کے درمیان بتایا جاتا ہے، جہاں منات کا بت نصب تھا۔

بہر حال جہاں تک بنات یا منات کا تعلق ہے، اس بارے میں یہی رائے دی جاسکتی ہے کہ اس نام کو محفوظ کرنے میں اگر ایک طرف عبرانی زبان کا ہاتھ ہے تو دوسری طرف سنسکرت ادب کا بھی بڑا دخل ہے جس نے لفظ نات (نا تھ) کو محفوظ کیا اور اس کی وجہ صرف یہی تھی کہ اس زبان کے لوگوں نے اپنی زبان کو اور اپنے ادب کو دیگر زبانوں کی طرح خلط ملط نہیں ہونے دیا۔ ورنہ آج لوگ منات کی حقیقت سے آشناء ہوتے۔

منات حجاز میں

اہل بابل کا بنات جب مکہ اور مدینہ کے درمیان جب سامرہ اور مشلل میں منتقل ہوا تو اسے منات کے نام سے پکارا گیا، اور فتح مکہ تک قبیلہ خزاعہ، اوس اور خزرج کی عظمت کا نشان بنا رہا۔ لات و عزیٰ کے برعکس یہ بت انسانی شکل پر تراشا گیا تھا لیکن ”عورت کی شکل میں تھا۔“^۶ یا قوت اپنی تصنیف میں اس بت کے مقام تنصیب کے بارے میں لکھتے ہیں کہ ”یہ مکے اور مدینے کے درمیان قریہ کے ساحل بحر پر نصب تھا۔^۷ جب طبری اور ابن کثیر

۱۔ عہد نامہ عتیق باب ۱۸، سلاطین ۲، آیت ۲۸، ۲۹۔ ۲۔ ایضاً، باب ۱۱، آیت ۴

۳۔ عہد نامہ عتیق باب ۱۷، آیت ۲۲، ۲۳۔ ۴۔ ایضاً، آیت ۲۹، ۳۰

۵۔ معجم البلدان، ص ۱۸۲۔ ۶۔ لغات القرآن، جلد ۵، ص ۲۵۳۔ ۷۔ معجم البلدان، ص ۲۲۹

کی رائے یہ ہے کہ یہ قدید کے پاس مثل (ربا مثل) میں واقع تھا۔ ابن کثیر اور طبری نے ذرا سی غلطی کی ہے۔ ان کے نزدیک قدید ایک ضلع تھا جس میں یہ مثل بھی شامل تھا حالانکہ مثل کوئی ضلع نہیں بلکہ ایک پہاڑ تھا جو سمندر کے ساتھ ساتھ تھا اور اسی پہاڑ پر منات کا مندر تھا۔

منات مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع تھا لہذا لوگوں نے حدودِ حرم میں داخل ہونے کے لیے مثل کو بھی حدودِ حرم بنالیا تھا، یہی وجہ ہے کہ حج کو روانہ ہوتے سے پہلے احرام یہیں سے باندھ کر روانہ ہوتے تھے۔ اسی لیے حضرت عائشہؓ نے ایک دفعہ فرمایا کہ اسلام سے پہلے انصار منات کے لیے احرام باندھتے تھے۔ گویا انصار مدینہ منورہ سے بغیر احرام باندھے نکلتے تھے اور ارادہ حج منات کے سامنے یا مندر میں کرتے اور یہیں سے احرام باندھتے اس لیے کہ یہ مقام حرم کی حدود متعین کرتا تھا۔

اسی طرح عزیٰ اور لات کے مقامات سے بھی احرام باندھ کر لوگ نکلتے اور خانہ کعبہ کی عزت و تعظیم بھی کرتے بلکہ مقام عبادت کعبۃ اللہ کو سمجھتے تھے۔

ان تینوں بتوں کے ماننے والے اور کعبے کے متولی دیگر علاقوں کے لوگوں اور دیگر ممالک کے باشندوں کو حج کا موقع فراہم کرنے کے لیے ایام حج میں لڑائی جھگڑوں سے باز آجاتے تھے اور انہوں نے کعبۃ اللہ سے لات، منات، اور عزیٰ کے علاقے کو تین طرف سے حدودِ حرم قرار دے دیا تھا تاکہ لوگ بے خوف و خطر حج کر سکیں۔ یوں تو کعبے میں ایک بڑا بت، ہبل تھا اور تین سو ساٹھ چھوٹے چھوٹے اور بت بھی موجود تھے، لیکن اس کے باوجود ان تین بتوں کی یہ اہمیت تھی کہ جب لوگ طواف کرتے تو یہ پڑھتے تھے ”لات، عزیٰ اور تیسرا منات یہ بڑے برگزیدہ ہیں اور ان کی سفارش کی خدا کے ہاں امید ہے۔“

بہر حال جس طرح فتح مکہ کے بعد لات اور عزیٰ کو توڑا گیا اسی طرح منات کو توڑنے کا حکم بھی دیا گیا، لیکن منات کے توڑنے کی بابت مورخین اور مفسرین کی رائے میں اختلاف ہے۔ طبری اور ابن اثیر کے مطابق منات کو سعد بن زید اللہی نے توڑا۔ ابن کثیر کی رائے میں اسے توڑنے کے لیے آنحضرتؐ نے ابوسفیان کو بھیجا اور وہ اس کو ریزا ریزا کر آئے۔ بعض کا قول ہے کہ حضرت علیؓ کے ہاتھ سے یہ کفرستان فنا ہوا، اور انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس کو توڑ دیا تھا۔

۱۔ طبری ص ۵۴۰۔ ابن کثیر، جلد ۵ ص ۲

۲۔ ایضاً، جلد ۴، ص ۲۹۳

۳۔ طبری جلد اول، ص ۴۰۰۔ ابن اثیر، ص ۴۳

۴۔ ابن کثیر، جلد ۵، ص ۲۸۔ معجم البلدان، ص ۲۲۹

منات کو توڑنے کے بارے میں زیادہ مواد نہیں ملتا، طبری نے صرف دو سطر میں لکھی ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سعد بن زید الاشہلی نے منات کو توڑا تھا۔

اہل ہند اور منات

اگر یہ مان لیا جائے کہ عربوں کا منات سعد بن الاشہلی نے توڑا تھا تو چار سو سال بعد جس منات کے توڑنے کا انکشاف محمود غزنوی پر کیا گیا وہ کون سا تھا اور کس طرح پٹن یعنی سومنات میں لایا گیا۔

جہاں تک ہندی تاریخ کا تعلق ہے، اس کے مطابق یہ مندر نہایت قدیم ہے اور ”یہ بت ہندوؤں کے عقیدے کے مطابق سری کرشن کے زمانے سے اسی جگہ تھا جس کو چار ہزار برس سے کچھ زیادہ ہوئے، دوسری شہادتیں اس بارے میں جو ناگزہ کی غیر مطبوع تاریخی دستاویزات ہیں جن سے پتا چلتا ہے کہ عربوں کے علاقے سے منات کو چند عرب اٹھا کر لائے تھے۔

سب سے پہلے سری کرشن کے بارے میں یہ بتادینا ضروری ہے کہ یہ وہی کرشن ہیں جن کے اپدیش بھگوت گیتا کی شکل میں آج بھی موجود ہیں، لیکن مورخین کو دو باتوں پر اعتراض ہے۔ اول یہ کہ سری کرشن کا زمانہ چار ہزار برس پرانا ہرگز نہیں بلکہ ۱۵۰۰ قبل مسیح سے ۱۰۰۰ قبل مسیح تک کے درمیان کا ہے۔

دوسری بات یہ کہ کرشن اس مقام پر کبھی نہیں آئے اور نہ مہابھارت کی جنگ ہندوستان میں لڑی گئی۔ یہ بات صرف انکشاف پر مبنی نہیں بلکہ عراق اور ہندوستان کے ٹھوس تاریخی اور تحقیقی مواد پر مشتمل ہے جو لفٹیننٹ کرنل خواجہ عبدالرشید صاحب نے اپنی تصنیف ”معارف الآثار“ میں جمع کیے ہیں۔ ان کے مطابق ”مہابھارت کی جنگ ہندوستان میں نہیں بلکہ شمال مغربی عراق میں اربیل کے میدان میں ہوئی۔ یہ میدان کردستان کی سرحد پر واقع ہے اور درحقیقت یہی میدان کو روکشتر ہے۔“

ان دلائل کے ساتھ ساتھ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ موجودہ کرد قوم ہی کو رو ہیں، گویا سری کرشن درحقیقت عراق سے متعلق ہیں اور یہیں سے یہ آریائی ہندوستان پہنچے جہاں انہوں نے اپنی ذریعہ داستانوں کو قلم بند کیا۔ بالفاظ دیگر مذہبی و تاریخی واقعات عراقی تھے تو زبان ہندوستانی تھی اور اسی زبان کی بدولت عراقی دیوتا بھی ہندوستان کے دیوتا بن گئے۔

سومنات کی تعظیم

ہندو اس مندر کی تعظیم اس لیے بھی کرتے تھے کہ ان کے نزدیک کرشن نے یہیں روپوشی اختیار کی تھی۔ پھر

یہ کہ ”ہندوؤں کا یہ عقیدہ تھا کہ روحیں بدن سے جدا ہونے کے بعد سومات ہی میں اکو جمع ہو جاتی ہیں، سومات انہیں جس جس بدن میں چاہتا ہے ڈال دیتا ہے۔“ دوسری عقیدت ان کی سمندر کے اس پانی کے بارے میں تھی جو سومات کے مندر سے ٹکراتا تھا جس کے متعلق ان کے رائے یہ تھی کہ ”سمندر اس بت کے قدم چومنے کے لیے آتا ہے۔“ کیونکہ یہی مہادیوی تسلیم کی گئی تھی۔

اسی عقیدت مندی کی بنا پر اچھے اور امرا اپنی بیٹیوں کو سومات کی خدمت کے لیے نذر بت خانہ کرتے تھے اور یہ لڑکیاں تمام عمر ناکتخدارہ کر بت خانے کی خدمت انجام دیتی تھیں۔^۱ اس لیے کہ اس بت خانے میں بے شمار لوگ نہ صرف زیارت کے لیے آتے تھے بلکہ اس بت خانے کے خادمین میں سیکڑوں ایسے افراد شامل تھے جن کے اخراجات کا دار و مدار دیہات سے وصول شدہ رقوم پر تھا۔ فرشتہ کے مطابق ”بت خانے کی تباہی کے وقت تقریباً دو ہزار قبیلوں کی آمدنی اس کے اخراجات کے لیے وقف تھی۔“ یہ دیہات لوگوں نے منات کے مندر کے لیے وقف کیے تھے۔ اسی لیے ”پانچ سو گانے بجانے والیاں اور تین سو مرد سازندے بت خانے کے ملازم تھے۔“^۲ اور تین سو حجام جاتیوں کے سر اور داڑھی مونڈھنے کے لیے ہر وقت موجود رہتے تھے۔^۳ جب اس بت سے راجاؤں کی عقیدت و محبت کا یہ عالم تھا تو عوام اناس کے جذبہ عقیدت کا اندازہ بخوبی کیا جاسکتا ہے کہ وہ کتنی بڑی تعداد میں زیارت کی غرض سے آتے تھے۔ اس کے لیے صرف یہ بتادینا کافی ہوگا کہ ”دو ہزار پانچ ہر وقت بت خانے کی پرستش کے لیے موجود رہتے تھے۔“^۴ ان اعداد و شمار کی روشنی میں عوام کی کثرت کا اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ فرشتہ لکھتا ہے ”جب کبھی چاند یا سورج گرہن ہوتا تو تقریباً دو لاکھ تیس ہزار آدمی سومات کے بت خانے میں جمع ہو جاتے تھے۔“^۵ اگرچہ یہ ظاہر یہ بات قابل یقین معلوم نہیں ہوتی لیکن ابن خلدون کا وہ بیان جو اس نے اس بت خانے کی وسعت کے بارے میں دیا ہے اس کو بھی رد نہیں کیا جاسکتا۔ وہ لکھتے ہیں۔ ”بت خانے کی عمارت نہایت عظیم الشان اور وسیع تھی، پچھن مرصع ستونوں پر وہ عمارت قائم تھی۔“^۶ لہذا ایسی وسیع و عریض عمارت میں دو لاکھ آدمیوں کا سما جانا مشکل نہیں ہوگا۔

^۱ بدایونی، ص ۲۰۳۔ ابن خلدون، ص ۲۰۳

^۲ فرشتہ، ص ۱۰۷۔ ایضاً، ص ۱۰۶۔ ایضاً، ص ۱۰۷

^۳ ایضاً، ص ۱۰۷۔ ایضاً، ص ۱۰۷۔ ایضاً، ص ۱۰۷

^۴ ابن خلدون، جلد ۶، ص ۲۰۳

بت خانے کے جواہرات اور سونا

عبادت گزار لوگوں کو بلانے کے لیے اس مندر میں ”بت کے قریب طلائی زنجیر میں ایک سومن وزن کا گھنٹہ لٹکا ہوا تھا۔“ سوتے کی یہ دو سومن کی زنجیر بت خانے کے ایک گوشے سے دوسرے گوشے تک باندھ رکھی تھی پچ لہذا اس عظیم الشان ہال کی لمبائی یا چوڑائی سے زنجیر کی لمبائی کا بھی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

تاریخ زمین الماثر میں لکھا ہے کہ بت خانے کی وہ خاص جگہ جہاں سومنات رکھا ہوا تھا، بالکل تاریک تھی اور جو روشنی وہاں پھیلی ہوئی تھی وہ ان گراں بہا جواہرات کی شعا عین نہیں جو بت خانے کی قندیلوں میں جڑے ہوئے تھے۔ اسی تاریخ میں یہ بھی لکھا ہے کہ سومنات کے خزانے سے اس قدر چھوٹے چھوٹے بت سونے اور چاندی کے برآمد ہوئے کہ ان کی قیمت کا اندازہ لگانا تقریباً محال ہے، چنانچہ حکیم ثنائی فرماتے ہیں۔

کعبہ و سومنات چوں افلاک شد ز محمود و از محمد پاک
ایں زکبہ بتاں بروں انداختہ آں زکبں سومنات را برداختہ

ابن خلدون اس بت خانے کے دھن و دولت کی بابت لکھتا ہے، ”بت کردہ کے دروازے پر زربفت کے پردے پڑے تھے، جن کی جھاروں میں موتی اور جواہر لٹکے ہوئے تھے، ان میں سے ہر ایک کی قیمت بیس بیس ہزار دینار تھی۔“

لیکن مندر میں آنے والے عقیدت مند سونے، چاندی اور جواہرات سے بے نیاز ہو کر ایک پتھر کے تراشے ہوئے بت کے سامنے دوزانو ہو کر بیٹھتے تھے۔ اس بت کے بارے میں ”تاریخ خیرات“ اور تاریخ ابن خلدون میں یہ تحریر ہے کہ دو سومنات کا بت پتھر تراش کر بنایا گیا جو پانچ گز لمبا اور تین گز چوڑا تھا، جب کہ فرشتہ لکھتا ہے کہ یہ بٹ دو گز زمین میں گڑا ہوا تھا اور تین گز باہر تھا۔“

تاریخ کی مذکورہ بالا کتابیں فتح سومنات کے بہت بعد لکھی گئیں، لہذا اصل واقعات سامنے لانے کے بجائے افسانہ نگاری کر کے ہندی فن تعمیر کو بدنام کیا گیا اور فتح سومنات کی اصل وجہ کو پس منظر میں لے گئے تاکہ عربوں کے منات کی اصل حقیقت سے لوگ روشناس نہ ہوں، اسی طرح ہندی مورخین نے بھی محمود غزنوی پر الزامات لگانے کی خاطر سومنات کی دولت کو حملے کی وجہ بتایا ہے، حالانکہ اس سومنات سے زیادہ مال و دولت اسے متھرا کے بت خانے سے ملا تھا۔ یہ بات محمود کے عہد کا مورخ یمنی لکھتا ہے کہ ”ان بت خانوں میں پانچ سونے

۱۔ ابن خلدون، ص ۲۳۱۔ تاریخ فرشتہ، ص ۱۰۸۱۔

۲۔ ابن خلدون، ص ۲۳۱۔ تاریخ فرشتہ، ص ۱۰۸۱۔

کے بت تھے جو پانچ گز کے تھے اور ہوا میں معلق تھے، ان کی آنکھ میں یا قوت جڑے ہوئے تھے انہوں نے ہندوؤں نے یہ ترکیب کی تھی کہ اگر سلطان ان کو بازار میں بیچنا چاہے تو ان کی قیمت پچاس ہزار دینار سے زیادہ ملے اور اسے کوئی بھی برضا و رغبت خریدے۔ دوسرے بت میں ایک ٹکڑا یا قوت کا جڑا ہوا تھا جو چمک دار اور بیش بہا قیمت کا یا قوت تھا، جس کا وزن چار سو پچاس مثقال تھا۔ سونا اور چاندی کے بت اس کے علاوہ تھے، جن کا موازنہ پرانے وزن سے کیا جاسکتا ہے۔^۱

سب سے زیادہ مال و دولت اسی حملے سے سلطان کے ہاتھ آیا تھا۔ یعنی نے اپنی تصنیف میں صرف چار ہرات کے وزن بیان کیے ہیں جب کہ سب ان رائے اپنی تصنیف میں لکھتا ہے درجہ مال غنیمت سمیٹا تو اس میں سونے کا وہ بت بھی تھا جو وزن کرنے پر اٹھانوے ہزار تین سو مثقال پختہ و نون چوبیس سیرا کا تھا۔ اس کے علاوہ پانچ لاکھ بیس ہزار درم، تریپن ہزار غلام اور تین سو پچاس ہاتھی بھی تھے۔^۲

سومناٹ میں کوئی بھی قابل ذکر سونے چاندی کا بت نہ تھا جس کا کہ وزن کیا جاتا بلکہ خود منات بھی مقناطیس پتھر کا بنا ہوا تھا۔ اسی لیے بعض لوگ اسے لوہے کا یا مقناطیس کا خیال کرتے تھے کیونکہ یہ ہوا میں معلق تھا، اور جب اس کے معلق ہونے کے بارے میں محمود غزنوی نے رائے لی تو ایک عقل مند شخص نے کہا ”میرے خیال میں یہ بت خانہ مقناطیس کا بنا ہوا ہے اور بت لوہے کا ہے۔ اس کے بنانے والے کی یہ کاری گری ہے کہ اس کو ہر طرف سے مقناطیس اپنی طرف کھینچے ہوئے ہے، جس کی وجہ سے ہر طرف سے یہ بت ایک طرف سے دوسری طرف اور اوپر سے نیچے نہیں ہو سکتا لہذا بیچ میں گھرا ہوا ہے۔ ایک گروہ اس نظریے کی تائید میں تھا اور دوسرا مخالفت میں، ان میں سے ایک شخص نے سلطان سے کہا کہ آپ مجھے حکم دیں کہ دو پتھر بت کے سرو پر سے ہٹا دوں تاکہ بھید آشکار ہو جائے۔ بادشاہ نے ایسا کرنے کا حکم دیا، جب دو پتھر ہٹائے گئے تو بت ٹیڑھا ہو گیا اور ایک طرف جھک گیا۔ اس طرح پتھروں کو ہٹا ہٹا کر بت کو نیچے سے آئے یہاں تک کہ وہ زمین سے ٹک گیا۔ اگرچہ یہ حوالہ بہت ہی کی تصنیف ہے لیکن اس بارے میں یہ بتانا ضروری ہے کہ اصل تصنیف مٹ چکی ہے اور حوالوں کی مدد سے ایرانی حکومت نے اس کو شائع کرایا تھا۔ لیکن خاص بات جو اس حوالے میں بیان کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ بت ہوا میں معلق تھا اور سلطان خود حیران تھا، حالانکہ سلطان کا حملہ سومناٹ تقریباً آخری حملہ تھا اور اس سے قبل اس کے کئی حملے ہندوستان پر ہو چکے تھے اور ان حملوں میں یہ ناممکن ہے کہ

۱۔ العقی، ابو النصر محمد بن عبد الجبار، ”تاریخ یمنی“، ص ۲۴۴، ۲۴۵ سبمان رائے بٹالوی۔ در خلاصۃ التواریخ، ص ۲۲۸

۲۔ یہ بھی، تاریخ یمنی، ص ۶۹

اس نے اس طرح کے بت جو ہوا میں ملحق تھے نہ دیکھے ہوں، کیوں کہ جا بجا ایسے بت خانے بنے ہوئے تھے۔ محمد کے حملوں سے پچاس برس قبل مرتب کی جانے والی کتاب ”الفہرست“ میں محمد بن اسحاق ابن ندیم لکھتے ہیں ”ایک بت خانہ ملتان میں ہے، کہتے ہیں، یہ سات بڑے بت خانوں میں سے ایک ہے، اس میں لوہے کا سارہا تھ لہذا ایک بت ہے، جو گنبد کے وسط میں واقع ہے۔ اس بت کو تمام اطراف سے یکساں طور پر سنگ مقناطیس نے گھیرا اور روک رکھا ہے۔“ لہذا ایسے مستند حوالے کے ہوتے ہوئے اور یہ معلوم ہونے کے باوجود کہ محمود غزنوی نے ملتان پر کئی دفعہ فوج کشی کی تھی اور آخر میں سومنات میں داخل ہوا تھا تو ایسی صورت میں اس بارہا کوئی جواز نہیں رہتا کہ محمود سومنات کے مندر میں بت کو دیکھ کر حیران و پریشان ہوا ہو، اور نہ سومنات کی دولت اُسے وہاں لے کر گئی تھی، کیونکہ مہانگر کا بت خانہ اس سے زیادہ مال و زر کا مالک تھا، جس میں بیس ہزار بدھ کے مجسمے تھے اور ابن ندیم کے زمانے میں بھی یہ بت خانہ قائم تھا۔ وہ لکھتے ہیں۔ (بیس ہزار بدھ کے مجسمے) جو گونا گوں اور قیمتی جواہر مثلاً سونا، چاندی، لوہا، پتیل، ہاتھی دانت وغیرہ سے مرصع ہیں“ لہذا اسی طرح ایک اور بت خانہ جو ملتان و قندھار کے قریب واقع تھا، اس بت کے بارے میں جو یہاں لکھا ہوا تھا، ابن ندیم لکھتے ہیں۔ وہ سونے سے بنا ہوا ہے، اس کا طول و عرض سات سات ہاتھ اور بلندی بارہ ہاتھ ہے، گونا گوں جواہر سے مرصع ہے۔ اس کے بت یا قوت احمر اور موتیوں سے مرصع شان دار قیمتی پتھروں سے بنے ہوئے ہیں۔ اس کا ایک ایک موتی چڑیا کے انڈے کے برابر یا اس سے بھی بڑا ہے۔“ لہذا

الفہرست کے مستند حوالوں کے پیش نظر یہ کہا جاسکتا ہے کہ محمود کے مرنے کے بعد سومنات کی فتح کو بہت بڑھا چڑھا کر پیش کیا گیا۔ یہ سب مسلمان حملہ آوروں کے قدم جانے کے لیے بعد کے مسلمان سلاطین کے زمانے میں دانستہ طور پر کیا گیا، اس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ لوگ مال غنیمت کے لالچ میں زیادہ سے زیادہ فوج میں بھرتی ہوں۔

درحقیقت محمود غزنوی کے حملے کی غرض و غایت صرف یہ تھی کہ منات کے بت کو پامال کیا جائے، اسی لیے اس نے اس بت کو سومنات کے مندر میں نہیں توڑا اور نہ چلایا بلکہ اپنے ساتھ لے آیا۔ اس رائے کا اظہار منہاج سراج نے اپنی تصنیف لمعات ناصری میں کیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں۔ ”سومنات سے منات کا بت (غزنی) لے آیا اور اس کے چار ٹکڑے کیے۔ ایک ٹکڑا غزنہ کی مسجد جامع میں رکھا، دوسرا سلطان

لے ”الفہرست“ محمد بن اسحاق ابن ندیم۔ اردو ترجمہ محمد اسحاق بھٹی، ص ۹۹

لے ”الفہرست“ ترجمہ محمد اسحاق بھٹی، ص ۹۹ لے ایضاً، ص ۸۰

محل میں، باقی دو ٹکڑے مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ بھیج دیئے گئے۔^{۱۷} یہ بات صرف منہاج سراج ہی نے نہیں لکھی بلکہ سومنات کے واقع کے ارسٹھ سال بعد ۴۸۴ء میں نظام الملک طوسی نے اپنی تصنیف ”سیاست نامہ“ میں بھی اس واقعے پر روشنی ڈالی ہے۔ وہ محمود کے بارے میں لکھتے ہیں۔ وہ ہندوستان میں اتنی دور گیا کہ سومنات تک لے لیا اور منات اپنے ساتھ لے آیا۔^{۱۸}

ان مستند تاریخی حوالوں سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ محمود نے منات کو سومنات میں نہیں توڑا اور نہ اسے اس مندر کی دولت کی ضرورت تھی۔ پھر یہ کہ اس سے زیادہ سونے چاندی سے بھرے ہوئے مندر دیگر علاقوں میں بھی تھے جو غزنی سے زیادہ قریب تھے، اس لیے اس مختصر مضمون میں عام مندروں کی دولت کا مکمل جائزہ لیا گیا ہے تاکہ قارئین کرام اس سلسلے میں خود کوئی فیصلہ کر سکیں۔

بقیہ صفحہ ۶۲ سے

اعلام (شخصیات) اور ۲۲۹ احادیث مبارکہ کے علاوہ اماکن و بلدان (شہر اور ملک) اور قبائل کی تخریج بھی کی گئی ہے۔

اس مقابلے کا سب سے اہم پہلو یہ ہے کہ تفسیری اقوال و آراء کی تفسیر قرآن کے معروف و مستند اور بنیادی مآخذ (Original Sources) بالترتیب تفسیر الطبری، تفسیر البغوی، زاد السیر، تفسیر البیضاوی، تفسیر النسفی، تفسیر الحازن، تفسیر ابن عباس اور تفسیر الجلالین سے تخریج کی گئی ہے۔ اس مقالہ میں ہر قطعہ آیت کے سامنے ایک ہی سطر میں تفسیر اور آٹھوں مصادر کے حوالے بمعہ صفحہ اور جلد نمبر درج کر دیئے گئے ہیں۔ اس طرح یہ مقالہ بنیادی مآخذ تفسیر کے کیٹلاگ / منی انسائیکلو پیڈیا کی حیثیت اختیار کر گیا ہے۔ اس کے نتیجے میں طالب تفسیر کو کسی بھی آیت کی تفسیر کے لئے آٹھوں بنیادی مآخذ تفسیر سے رجوع کی ضرورت نہیں رہے گی بلکہ ایک ہی سطر اور ایک ہی نظر میں تمام تفصیلات بہم میسر آجائیں گے۔ (اعجاز فاروق اکرم، فیصل آباد)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

O ye who believe! Fear God as
He should be feared, and die not
except in a state of Islam. And
hold fast, all together, by the
Rope which God stretches out
for you, and be not divided
among yourselves.



PREMIER TOBACCO INDUSTRIES LIMITED

قارئین بنام مدیر

• تعلیمی اداروں کی رجسٹریشن فیس کی مذمت

• دینی اداروں کے بارے میں مغربی پریس کی تشویش

• قرآن مجید کا روسی زبان میں ترجمہ

• امریکہ میں مسلمان

• اکیسویں صدی میں روس اسلام کے سامنے

• کینیا کے معروف پادریوں کا قبول اسلام

• بینکنگ سیکٹر دیوالیہ ہونے کا خطرہ

• نام نہاد ہنگہ دیش

• زبدۃ التفاسیر

افکار

9 تاثرات

تعلیمی اداروں کی رجسٹریشن فیس کی مذمت

محمد اسلم رانا (ایڈیٹر المذاہب) نے پرائیویٹ تعلیمی اداروں کی رجسٹریشن کے لئے دو لاکھ روپے زر ضمانت اور رجسٹریشن فیس دس ہزار مقرر کیے جانے پر سخت نقطہ چینی کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حکومتی اقدامات جاگیردارانہ ذہنیت کے عکاس ہیں۔ ان سے تعلیم محدود اور مہنگی ہوگی۔ انہوں نے مزید کہا کہ معین قریشی دور میں غیر ممالک میں سائنس کی اعلیٰ تعلیم کے لئے منظور کیے گئے چار سو وظائف کو منسوخ کر کے موجودہ حکومت پہلے ہی ملک کو پسماندہ رکھنے کا کریڈٹ حاصل کر چکی ہے۔

پاکستان کے دینی اداروں کے بارے میں مغربی پریس کی تشویش

مغربی پریس میں ایک مضمون شائع ہوا ہے جس میں پاکستان کے دینی اداروں کی سرگرمیوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ مضمون میں کہا گیا ہے کہ دنیا بھر کے اسلام پسند پاکستان سے عالمی سطح پر ایک اسلامی انقلاب برپا کرنے کی کوشش ہو رہی ہے۔ اس ضمن میں دینی ادارے ایک عرصے سے اسلامی مجاہدین کی تربیت گاہوں کا روپ دھار چکے ہیں اور بین الاقوامی دہشت گردی کے لئے یہ گھومنے والے پیسے کا کام دیتے ہیں۔ اخباری مضمون میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ پاکستان اور بھارت پچاس برسوں سے کشمیر میں الجھے ہوئے ہیں۔ جب اپریل میں پہاڑی چوٹیوں سے برف پگھلنا شروع ہوتی ہے تو تربیت یافتہ مجاہدین جہاد کے لئے پہاڑیوں کی وادیوں میں اتر جاتے ہیں۔ کشمیر کی جنگ

کا انجام کچھ بھی ہو، پاکستان میں جہاد کی غرض سے تیار کئے جانے والے نوجوانوں کی غیر معمولی تعداد بھارتی دفاع کو نقصان پہنچا سکتی ہے۔ پاکستان میں کوئی ۶-۷ لاکھ طلبہ آٹھ ہزار دینی مدرسوں میں زیر تعلیم ہیں، ان کے لئے وہاں پر رہائش کا انتظام بھی ہے۔ ان مدرسوں کی ایک تہائی تعداد بندوق بردار عسکریت پسند ہے۔ اخبار نے لکھا ہے کہ اگر پاکستان کی اسلام پسند جماعتوں کا اتحاد ملی بکھیتی کونسل کی شکل میں کامیاب ہو گیا تو اسے اڑھائی لاکھ ایسے نوجوانوں کی خدمات حاصل ہو جائیں گی جو دین اسلام کی خاطر وطن پر جان قربان کرنے سے دریغ نہیں کریں گے۔ اخبار نے نوجوانوں کے لئے تیار کئے گئے بعض تربیتی مراکز کا بھی ذکر کیا ہے۔

قرآن مجید کا روسی زبان میں ترجمہ

قرآن مجید کا پہلی بار روسی زبان میں بھی ترجمہ شائع ہو گیا ہے۔ یہ ترجمہ ایک شای عالم نے اپنی روسی بیوی کی مدد سے کیا ہے۔ اخبار عرب نیوز کے مطابق اس سے قبل عیسائی پادری دو مرتبہ روسی زبان میں قرآن پاک کا ترجمہ کر چکے ہیں۔ ان میں پہلا ترجمہ ۱۹۰۷ء اور دوسرا ۱۹۶۶ء میں شائع کیا گیا تھا۔ شای عالم ڈاکٹر محمد سعید الرشید نے قرآن پاک کے روسی زبان میں ترجمہ کا کام ۱۹۷۵ء میں شروع کیا تھا جب وہ انجینئرنگ کی تعلیم حاصل کرنے ماسکو گئے تھے جہاں انہوں نے ایک روسی لڑکی سے شادی کر لی۔ فلیریا ماسکو یونیورسٹی میں ٹیچر تھی، انہوں نے اسلام قبول کر لیا اور اپنا نام فاطمہ رکھا۔ ترجمہ کی پہلی جلد ۱۹۹۲ء دوسری ۱۹۹۳ء اور اب تیسری جلد بھی شائع ہو گئی ہے۔

امریکہ میں مسلمان

امریکی سفارتی اطلاعاتی ادارے ایس آئی ایس کے ایک پریس ریلیز کے مطابق امریکہ میں مسلمانوں کی مردم شماری کا اندازہ ۵۰ سے ۸۰ لاکھ کے درمیان ہے۔ ۲۵ کروڑ کے اس ملک میں گویا ہر تیسواں مسلمان ہے، جو بہت اہم بات ہے۔ آج سے چند برس قبل مسلمانوں کی یہ تعداد اس کے نصف تھی۔ بیرون ممالک خاص طور پر عرب ممالک سے مسلمانوں کی امریکہ آباد کاری کے علاوہ مقامی طور پر بھی مسلمانوں کی آبادی بڑھ رہی ہے اور ہر سال اوسطاً ۵ ہزار امریکی شہری اسلام قبول کرتے ہیں جن میں سے ۴ ہزار افریقی نسل کے اور ایک ہزار گورے ہوتے ہیں۔

اکیسویں صدی میں روس اسلام کے سائے میں آجائے گا

ماسکو میں مسلم آبادی میں بڑی تیزی سے اضافہ ہو رہا ہے اور تازہ ترین اعداد و شمار کے مطابق روس میں آباد دو کروڑ مسلمان آئندہ ۲۰ برس میں چار کروڑ ہو جائیں گے۔ روسی روزنامے

نیز اوزنانا" نے لکھا ہے کہ روس میں اتنی تیزی سے مسلم آبادی میں اضافہ سے اس خطہ میں اسلام اشاعت بھی بڑھے گی اور آئندہ صدی میں روس میں پھیلنے والا مذہب اسلام ہی ہوگا۔ اخبار نے ماہے کہ کمیونسٹ دور حکومت کی مشیرنی کی جانب سے مذاہب کے خلاف مہم کے باوجود مسلمانوں کے عقائد کو متزلزل نہیں کیا جاسکا اور مسلمانوں کی تہذیب کی جڑیں اس دور میں بھی مضبوط رہیں جس کے باعث اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ آئندہ صدی میں اسلامی تہذیب اس ملک میں پی سے فروغ حاصل کرے گی جبکہ دیگر مذاہب اور ثقافتیں اس سے شکست کھائیں گی۔

بیا کے ایک معروف پادری کا قبول اسلام

ممباسا (کینیا) کے علاقہ میں واقع ایک بستی کے گرجا گھر کے ایک معروف پادری میتھیو بونایا نے اسلام قبول کرنے کا اعلان کیا ہے اور اس نے اپنا نام محمد عمر رکھا ہے۔ موصوف ۱۹۹۲ء میں بنے آبائی وطن غر سینی میں پیدا ہوئے کلیۃ الہوت سے عیسائیت کی اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کے اس کے اشاعت میں لگے رہے۔ ان کا کہنا ہے کہ انہوں نے اسلام کے خلاف سازشیں کرنے لے گروپوں کے ساتھ ملکر اسلامی عقائد اور اسلامی تعلیمات کے خلاف ایک منظم منصوبہ بندی کی۔ عیسائیت کی خدمت کرتے رہے۔ گزشتہ سال جب تنزانیہ سے تبلیغی جماعت یہاں آئی اور ممباسا کے علاقوں میں دعوت و تبلیغ کا کام شروع کیا تو انہوں نے اسکی زبردست مخالفت کی اور مختلف اربع پر قسم قسم کے سوالات کر کے انہیں پریشان کیا۔ اسلام کے خلاف انکی جدوجہد کو دیکھتے ئے گرجا گھر کی مجلس انتظامیہ نے انہیں مزید تعلیم اور اعلیٰ ٹریننگ کے لئے امریکہ روانہ کرنے کی منظوری دی لیکن چند دنوں کے بعد اللہ تعالیٰ نے انکے دل میں اسلام کی حقانیت واضح کر دی۔ انہوں نے کھلے عام اسلام قبول کرنے کا اعلان کیا اور گرجا گھر کی ساری چابیاں اور دوسری کتابیں انہوں نے دوسرے پادریوں کے حوالہ کر دی۔ پادریوں نے موصوف کو عیسائیت کی طرف بارہ لانے کی بہت کوششیں کیں مگر وہ اس میں ناکام رہے بلکہ موصوف نے ان پادریوں کو لام کی حقانیت اور اسکی صداقت بتلائی اور ان سے کہا کہ تمہاری بھلائی اسی میں ہے کہ اسلام ل کر لو۔ اللہ تعالیٰ موصوف کو استقامت عطا فرمائے۔ آمین۔

(نوٹ) جو شخص بھی اسلامی عقائد اور اسلامی تعلیمات کا مطالعہ کرے گا، اس پر یہ بات کھلے گی کہ اسلام ہی ایک ایسا دین ہے جو دونوں جہاں میں کامیابی کی ضمانت دیتا ہے۔ اسلامی میات سے روگردانی کرنے والا دنیا میں بھی سکون حاصل نہیں کر سکتا۔ برطانیہ کے ان تمام عیسائی بی رہنماؤں کو (جو اس وقت اپنے اپنے مذہبی افکار و عقائد سے بیزار ہو کر چرچ چھوڑتے

جاری ہیں (چاہیے کہ وہ اسلام کا صدق دل سے مطالعہ کریں اور ہٹ دھرمی کا مظاہرہ نہ کریں) آ
انشاء اللہ وہ صحیح منزل پالیں گے اور دین دنیا میں سرخرو ہو جائیں گے۔
بنکنگ سیکٹر دیوالیہ ہونے کا خطرہ

پاکستان میں بنکوں اور مالیاتی اداروں سے حاصل کردہ قرضوں کی مالیت ۱۰۰ ارب روپوں تک
جا پہنچی ہے جن کی واپسی کا سرے سے کوئی امکان نہیں ہے۔ بااثر سیاستدانوں، بڑے تاجروں
بنک افسروں اور یونین لیڈروں کی ملی بھگت سے بنکوں کو منظم ہاتھوں سے لوٹ کھسوٹ کا نشانہ
بنایا گیا ہے جس کے نتیجے میں ملک کے بڑے بڑے بنک عملی طور پر بیمار ہیں۔ بنکنگ سیکٹر کے
دیوالیہ ہونے سے وزیراعظم بے نظیر زرداری کی حکومت کے لئے بڑی مشکلات پیدا ہو جائیں گی۔
نام نہاد بنگلہ دیش

بنگلہ دیش پارلیمنٹ کے رکن ظہیر احمد فرید نے (جو آجکل پاکستان آئے ہوئے ہیں) کہا ہے
کہ بنگلہ دیش اور پاکستان کی سیاست میں زمین آسمان کا فرق ہے۔ انہوں نے کہا کہ پاکستان کے
ارکان اسمبلی بچارو پر سفر کرتے ہیں لیکن بنگلہ دیش کے اکثر ارکان اسمبلی سائیکل پر اجلاس اٹینا
کرنے آتے ہیں۔ پاکستان میں ان پڑھ وزیر بن جاتا ہے لیکن بنگلہ دیش میں صرف گریجویٹ اور
الیکشن میں حصہ لے سکتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ بنگلہ دیش کے وزیر کے اخراجات آپ کے چپڑاس
کے اخراجات سے کم ہیں۔ وہاں کا وزیراعظم ہاؤس تین بیڈ رومز تک محدود ہے جبکہ آپکا پرائم منسٹر
ہاؤس شاہی محل سے کم نہیں ہے۔ (نوائے وقت)

زبدۃ التفاسیر - تفسیر ریفرنس بک - ایک جائزہ

پی ایچ ڈی کے لئے یہ مقالہ (Thesis) ممتاز محقق، استاذ اور دانشور ڈاکٹر ظہور صدر شعبہ عربی
پر نسل اور نیشنل کالج پنجاب یونیورسٹی لاہور کی نگرانی اور رہنمائی میں شعبہ عربی گورنمنٹ کالج
فیصل آباد کے استاذ اعجاز فاروق اکرم نے پنجاب یونیورسٹی میں پیش کیا جو عربی زبان میں ڈھائی
ہزار صفحات اور چار / چھ ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔ اس کی بنیاد برصغیر / کشمیر کے معروف
نقشبندی بزرگ خواجہ خاوند محمود الملقب بہ حضرت ایشاںؒ (م ۱۰۵۲ھ) کے صاحبزادے خواجہ
معین الدین کشمیریؒ (م ۱۰۸۵ھ) کی بادشاہ عالمگیرؒ کو پیش کردہ قلمی تفسیر زبدۃ التفاسیر کے مخطوط
(Manuscript) پر ہے۔ اس Thesis میں اس قلمی تفسیر کے دنیا میں موجود چار مخطوطوں پنجاب
یونیورسٹی لاہور، کیمبرج یونیورسٹی انگلینڈ، خدا بخش لائبریری پٹنہ، ایشانک سوسائٹی لائبریری کلکتہ کی
مائیکروفلموں کے ذریعے تقابل، تصحیح اور حواشی کا کام کیا گیا ہے۔ جبکہ تفسیر میں وارد ۱۶۲

